

لا اله الا الله
قال الله تعالى
والنجم هيتون
محمد رسول الله



مجلد ۲۱ رمضان ۱۳۲۰ ہجری قمری فرست مضامین ۴ ستمبر ۱۹۱۱ء

نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار	ہندہ صفحہ
(۱)	اعکاف صدقہ فطر ناز عید	مدیر الخیم	۱
(۲)	زہد و ریاقت	"	۵
(۳)	تقریریں و تنقید	"	۸
(۴)	وفیات	"	۸
(۵)	فرمان علماء ایران و شیعہ کائنات	مولوی حکیم نعمت اللہ صاحب	۹
(۶)	حضرت ابی طالب	ولی محمد صاحب شیدا	۱۶
(۷)	سیرت نبوی اور والدیہ بیوپال	مدیر الخیم	۱۹
(۸)	مضامین مناظرہ	"	۲۹

پیشینہ المطالعین و متبعین
ناشر محمد عیسیٰ صاحب مدظلہ العالی
دفتر الخیمہ اسلامیہ لاہور

قواعد رسالہ انجم

- (۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر سہ ماہی مہینہ کی ۷ و ۱۲ تاریخ کو انشاء اللہ شائع ہوا کرے گا۔
(۲) رسالہ کا خالص حجم علاوہ اشتہارات وغیرہ کے عموماً ۳۲ صفحہ کا ہوگا اور عن انصر تو اس میں بھی زیادہ ہوگا۔
(۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

سالانہ	سے	مالک غیر سے صرف بقدر
شش ماہی	ع	زیادتی محصول ادا اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر لیا جائیگا۔

- (۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔
(۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔
(۶) جو صحابہ میان سال میں خریداری کر گئے ان نصف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں مجھے سہ ماہی کے کل سال بھی کر شروع سال سے انکو خرید مجھاجائے گا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع سال اپنی خریداری قائم گرائیں اور چاہے صرف نصف دونوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت انجم کے بھیجیں۔
(۷) جو صاحب مستقل خریدار انجم کے ہیں انکو اختیار ہوگا چاہے ایک سال کے لیے اپنے نام سالہ جلدی کرانے چاہیں ۳ روپیہ قیمت کی کتاب فرما انجم سے لیں۔
(۸) قدیم خریداران انجم کو ہر سال ایک کتابہ و روپیہ قیمت کی انعام میں دی جائیگی۔

مقاصد رسالہ انجم

انجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و نصرت مسلمانوں کے عقائد و خیالات۔ جن مسائل و عادات و عبادات معاملات کی اصلاح و اتباع و شریعت فقہ مجریہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی تحریک اور مخالفت شریعت کے حتی الامکان بچانا۔
ان پاکیزہ مقاصد کے حاصل کرنے کے لیے حسب ذیل عنوانات اختیار کیے گئے ہیں۔

- (۱) زہد و رقاوت و دیگر الفاظ میں مضامین تصنیف و کتب لیا جائے۔
اس میں ان اشارات اللہ تعالیٰ بہت سے عبرت انگیز واقعات بزرگ دین کے اور بہت سے مفید نو تر نصائح و حالات اہل بیت و ائمہ کے ہو گئے۔
(۲) اہل علم کی مراسلات جو خاص نہیں ضروری مسائل سے متعلق ہوں۔
(۳) غیر مذہب کے اندرونی و بیرونی مصلحتوں اسلام کی حفاظت اور اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

- (۴) ہر چہ میں کچھ حصہ جدید و جدید اسلامی خبروں کا بھی ہوگا۔
خبریں جہاں تک ممکن ہوگا کامل تحقیقات کے بعد لکھی جائیں گی۔
(۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ تعالیٰ بوقت شرف صبا لکھیں کسی کی مستند و مفید تصنیف کا ترجمہ ہوگی۔

نرخ نامہ طبع اشتہار و مضامین خاص

نقد اد	ماہوار	سہ ماہی	شش ماہی	سالانہ
نصف کالم	سے	شش	لایعہ	لایعہ
ایک کالم	ح	لایعہ	عہ	لایعہ
پورے صفحہ	لے	عہ	عہ	لایعہ

اتفاقی اشتہار فی سطر کالم ۴۰ اجرت نیمہ فیصدی بشرطیکہ قواعد ادا کمانہ کے خلاف نہ ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَامِدٌ أَوْصَلِيًّا وَسَلَامٌ
 الْحَبِيبِ - لکھنؤ - چار شنبہ
 ۲۱۔ رمضان المبارک ۱۳۰۰ھ

اعتکاف - صدقہ فطر - نماز عید لفظ

رمضان المبارک کا مہینا یونہی تمام مہینوں سے افضل ہے۔ خصوصاً اس ماہ مبارک کا آخری عشرہ۔ اسی آخری عشرہ میں ایک وہ رات ہے جسکی تعریف سورہ انازلناہ میں فرمائی گئی ہے اس بابرکت رات میں ارواح مقدسہ و قدسیان طلاء اعلیٰ کا نزول ہوتا ہے اور ایک ات کی عبادت کا ثواب ہزار مہینوں کے برابر ہوتا ہے۔

قطعی طور پر اس رات کی تعیین نہیں فرمائی گئی مگر احادیث میں یہ وارد ہوا ہے کہ یہ رات اس عشرہ کی طاق راتوں میں ہے۔

اس عشرہ کی بزرگی کی وجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف تھی کہ اس عشرہ میں اعتکاف فرمایا کرتے تھے۔ برابر اسپر التزام رہا۔ جس سال آپ کی وفات ہوئی بیس دن اعتکاف فرمایا۔ اعتکاف سنت ہے۔ مگر سنت کفایہ ہے۔ جو لوگ اپنی دنیاوی ضرورتوں سے فارغ البال ہوں یا دس دن کے لیے فارغ البال ہو سکیں اور کوئی دینی خدمت کا بھی حرج نہ ہو تو انکو چاہیے کہ اس سنت کو ترک نہ کریں۔ کم از کم مسلمانوں کی ہر بستی میں ایک شخص اس سنت کا ادا کرنے والا ضرور رہنا چاہیے۔

صدقہ فطر

چونکہ یہ ماہ مبارک اور اسکی عبادتین حق تعالیٰ کی حلیل نشان نعمتوں میں سے ہیں۔ اسلئے حق تعالیٰ نے اسکے بدلہ میں شکرانہ کا ایک خاص طریقہ مقرر فرمایا۔ اور یہ شکرانہ عبادت مالی اور بدنی دونوں میں قائم فرمایا۔ عبادت مالی کے شکرانہ کو صدقہ فطر کہتے ہیں اور عبادت بدنی کے شکرانہ کو نماز عید جبے رمضان کا مینا ختم ہو جائے تو تم اپنے اور اپنے متعلقین یعنی نابالغ بچوں کی طرف نصف صاع گہیون کسی محتاج کو دید و بید اسکے نماز پڑھنے جاؤ۔ صاع کا وزن بنا بر تحقیق محققین فقہاء دو سیر و پانچ ہوتا ہے جسکا آدھا ایک سیر تین چھٹاںک ہوا

اگر تم اپنی بی بی اور بالغ بچوں کی طرف سے بھی یہ صدقہ ادا کرو تو یہ تمہارا احسان انپرموگا جسکا تمہیں ثواب ملے گا۔

گہیون اور چھوٹے اگر صدقہ میں دو تو نصف اور جو جو دو تو پورا صاع۔ یہ بھی تمہیں اختیار ہے کہ بجای ان چیزوں کے انکی قیمت فقیر و کمو دید و بلکہ اس زمانہ میں ہی بہتر ہے۔

اگر کو زیبا ہے کہ وہ صدقہ فطر میں گران قیمت چیز دیں۔ مثلاً بجائے گہیون کی قیمت کے نصف صاع چھوٹا روٹ کی قیمت ادا کریں۔ اگر رمضان ختم ہونے سے پہلے نہایت صدقہ فطر یہ چیزیں فقیر و کمو دید بھی درست ہے بعد رمضان کے کمو نہ پڑے گا۔

اگر تم صدقہ فطر اعزہ میں سے کسی کو محتاج دیکھکے دیدو تو اور بھی اچھا ہے یہ کچھ ضرور نہیں کہ جسے تم صدقہ دو اس سے یہ بھی کمو کہ یہ تمہیں بطور صدقہ کے دیا جاتا ہے۔

اپنے محتاج اعزہ کے بچوں کو صدقہ فطر عیدی کے نام سے دیدو تو بھی درست ہے۔

خیرے کن لے فلان و غنیمت شمار عمر

زان بشیر کہ بانگ برآید فلان نساند

نثار عید کے ضروری مسائل

صبح کو اذان کے عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرو پھر نہا کر عمدہ لباس (جو تمہارے پہنی ہو)

ہینو۔ خوشبو اگر میسر ہو تو لگاؤ۔ کچھ چھوہاے برعایت عدو طاق کھالینا بھی سنون ہے۔ صاحب الرق
 لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں چھوہاے اور دودھ کو مخلوط کر کے کھانے کی رسم بے اصل ہے۔ پھر عیلا سوتیوں
 وغیرہ کی رسم کیوں بے اصل نہ ہوگی۔ اگر تعاراجی چاہے تو یکواؤ اور کھاؤ مگر اسکو کوئی دینی بات نہ سمجھنا۔
 ان مراتب کے بعد عید گاہ نماز پڑھنے کیلئے پیادہ پا جاؤ۔ راستہ میں آہستہ آواز سے یہ تکبیر پڑھتے
 رہو۔ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر“ دنیاوی باتوں سے تھوڑی دیر کیلئے
 پرہیز کرو۔ عید گاہ پہنچ کر کوئی اور نماز نہ پڑھو نہ نماز عید سے پہلے نہ نماز عید کے بعد۔ اور اگر کسی جاہل
 کو پڑھتے دیکھو تو وہاں بحث و اختلاف نہ کرو۔

نماز عید کا وقت اُس وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب بقدر ایک نیزہ کے بلند ہو جائے۔ بقدر ایک
 نیزہ بلند ہونے کی پہچان یہ ہے کہ آفتاب میں سپیدی اور روشنی آجائے وہ زردی اور دھندلا پن جو طلوع
 کے وقت ہوتا ہے جاتا رہے۔

زوال آفتاب تک نماز عید کا وقت ہوتا ہے۔ اگر اثنائے نماز میں زوال ہو جائے تو نماز فاسد
 ہو جائے گی۔ یعنی نماز عید کا ثواب نہ ملیگا نفل نماز کا ثواب ملیگا۔

نماز عید کی نیت اس طریقہ سے کرنا چاہیے کہ میں نماز عید مع چھ واجب تکبیرین کے ادا کرنا چاہتا ہوں
 پھر تکبیر کھڑا ہوتا ہوں لینے کے بعد سب مقتدی اور امام پہلی رکعت میں سبحانک للہم پر تعین اسکے بعد امام
 تین مرتبہ ہاتھ اٹھا کر اللہ اکبر کہے ہر دو تکبیروں کے بعد بقدر تین مرتبہ سبحان اللہ کہنے کے توقف کریں
 مقتدی بھی تکبیر کہیں تیسری تکبیر میں ہاتھ باندھ لیے جائیں اور امام آہستہ آواز سے اعوذ باللہ من الشیطان
 الرجیم پڑھ کر قرأت بلند آواز سے شروع کرے پھر دستور رکوع مجدی سے فراغت کر کے
 دوسری رکعت میں پہلے قرأت شروع کرے قراءت کے بعد پہلی رکعت کی طرح تین تکبیریں کہے بعد
 چوتھی تکبیر کھڑا رکوع میں جائے۔ اگر امام کسی وجہ سے چھ تکبیرین سے زیادہ تکبیر کہے تو مقتدیوں
 کو چاہیے کہ سولہ تکبیرین تک امام کی پیروی کریں۔ کیونکہ بعض بعض احادیث میں اس قدر تکبیریں آئی
 ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک ہجرتین منسوخ ہیں (شامی - جلد ۱ - صفحہ ۵۸۳ و ۵۸۴)

اگر کوئی شخص بعد تکبیر ہو جانے کے نماز میں بیٹے تو اسکو چاہیے کہ شریک ہوتے ہی فوراً چھوٹی ہوئی تکبیریں کہے۔ اور اگر امام رکوع میں جا چکا ہو تو پھر اسے چاہیے کہ فوراً رکوع میں جائے اور رکوع کے اندر بغیر ہاتھ اٹھائے تین تکبیریں کہے۔ اس طرح اگر امام سہواً قبل تکبیر کہنے کے رکوع میں چلا جائے تو اسے بھی چاہیے کہ رکوع میں تکبیریں کہے پھر قیام کی طرف عود کرے مسبوق اپنے مذہب کے موافق تکبیریں کہے یعنی حنفی ہو تو تین تکبیریں اور لاحق اپنے امام کے مذہب کے موافق بیشتر طیکہ امام کا مذہب اسے معلوم ہو۔

اگر نماز عید امام کے ساتھ نہیں ملی تو تنہا نہیں پڑھی جاسکتی۔ ہاں امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد اگر فوت ہو جائے مثلاً اس طور پر کہ حدیث ہو گیا اور وضو کرنے لگا جب فراغت پائی تو نماز ہو چکی۔ یا اور کسی طرح شک ہونے کے بعد نماز فاسد ہو گئی تو اسکی قضا تنہا پڑھنی چاہیے مگر چار رکعتیں مثل نماز چاشت کے۔

نماز عید کی فوت ہو جانیکے خیال سے تم بھی جائز ہی مثلاً یہ خیال ہو کہ وضو کرنے میں دیر ہو گئی اور امام نماز ختم کر چکے گا یا زوال آفتاب ہو جائے گا۔ ہر حال میں جائز ہی خواہ ابتداء نماز میں شریک ہوتا ہو خواہ شریک ہونے کے بعد ضرورت وضو کی پیش آئے۔

نماز عید کے بعد دعا حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول تین لہذا بنظر اتباع اسکا ترک اولیٰ ہے۔ نماز سے فراغت کر کے امام دو خطبے جمعہ کی طرح پڑھے یہ دونوں خطبے سنون ہیں مگر انکا سننا واجب ہے۔ جو لوگ امام سے دور ہوں وہ ساکت بیٹھے ہیں نہیں سننے کا ثواب مل جائے گا۔

خطبہ کی حالت بالکل نماز کے مشابہ ہے جو باتیں نماز میں ممنوع ہیں وہ باتیں خطبہ میں بھی ممنوع ہیں خطبہ کے اندر کچھ فارسی یا اردو کی عبارت پڑھنا بدعت ہے۔ ہاں اگر کچھ مسائل نماز وغیرہ کے بتانا مستطوع ہے ان سے مناسب ہے کہ قبل نماز کے بیان کر دے۔ عید کی مبارک باد اپنے احباب کو دینا سنون ہے۔

زہد و قانع

۱۰۰ گزشتہ سے پیوستہ -

کسکو معراج یون ہوئی ظاہر
کسے مرکب براق سا پایا
کس کو قربتی ہوا حاصل
کون جبریل سے برعآ آگے
قانعین سے قریب تھا کون
کھل گیا کس پہ ستر ماوے
کفر کیون مٹا دیا کس نے
اپنے سچے خدا کا بنکے وکیل
خیر مقدم سے کس کے حق آیا
کسی دعوت ہوئی ہو عالمگیر
کون تھا شرح صدر سے خورشید
بارمیت کی کس نے پانی صفت
اس طرح پیش حضرت باری
کس کو یاران با وقار ملے
کس کی خاطر تھی ایسی شیدا
اپنے یاروں کو لیکے اپنے ساتھ
کسکو حق سے عطا ہوئی کوثر
انبیاء یون کے کس کے زیرِ لولا

کسکو یہ قرب حق ہوا آخر
کسے رفعت پہ جلوہ فرمایا
فقدانی سے کون تھا حاصل
خود خدا کس کو لے گیا آگے
حق سے اسائل و مجیب کون
ایسا کس نے سنا تھا یا دیکھا
حق سے آگاہ کیون کس نے
کیا کس نے تو نگو خوار و ذلیل
دورِ بطل کا ہو گیا سایا
کون تھا عام پریشیر و نیر
ذکر کس کا ہوا جہا نہیں بلند
تھی ید اللہ سے کسے نسبت
کس کی جان غریب تھی مایہی
کس کو صحابہ جان تبار ملے
کہ مخیر حیات و موت پہ تھا
ہاتھ میں اُنکے دیکے پناہ تھا
کون وان ہو کا شافعِ محشر
کون وان صدقِ مہابو کا

کون سوتے سے یون جگایا
کس سی و عرش کس کے فرش ہوا
سدرۃ المنتقی سے گذر کون
اُون مٹی کا بار بار خطاب
ایسے راز تو کیا کس سے ہوئے
کس نبی پر تھا ایسا نفسِ عظیم
کس نے توحید کا لیا کوڑا
زہقِ باطل کا صفا کر کے خطا
کس سے بطل کی یون کی نواری
جسم کس کا تھا یون سرِ پانور
کس کی امت کو یہ ہوئی تعلیم
کسپہ تھا یون خدا کا فضل و کرم
کس کی امت تھی ایسی خیرِ اتم
دین کس کا ہوا تھا کامل تر
قبر سے کون اٹھیکا روڑ و بید
کون مشرق میں ہوگا جلوہ فرا
حضرت آدم سے پہچ تمام
کس کو تاب سخن بان ہوگی

کون یون پیار سے بلایا گیا
زیرِ نعین کس کے عرش ہوا
حق سے اتنا قریب پہنچا کون
پاس کس کو بلارہا تھا شباب
درفا و حی کے باز کس سے ہوئے
کسکو یون خاص حق سے تعلیم
کس نے یون مشہور نکا سر توڑا
کی خدائی ہوئی کس نے خواب
دین حق کسے یون کہا جاری
ظلمت سے کس کے قدم تھے دو
بھیچو اسپر صلوٰۃ اور تسلیم
جان کی کس کی کھائی حق و تم
حسبہ اللہ کا ہو فضل اتم
نعمت حق تمام تھی کس پہ
کے پہلے حکم ربِ غفور
چال سے کسکی ہوگا حشرِ سیا
کس کے زیرِ لولا کرینگے قیام
نفسی نفسی ہی بر زبان ہوگی

کون اُمت کو دان کر گیا یاد
عرض کو کس کی ہوگا غرق و بول
سب یہ خصلت و صفات والا ہی
آپ بن سرور بنی آدم
گر نہ توتے وہ سرور عالم
اصل منشا خلقت عالم
کچھ بھی آدم کا تھا نام نشان
منظر گل ہی آپ ہی کا نور
آپ بن سب کے مصدر مطلق
آپ بن جامع جمع صفات
بلکہ اوصاف خاص تھی ایہ
ہوئی واقع جو آپ کی بعثت
روح خالق بیان پہ ظاہر ہی
اس سے اظہار عجز ہے لازم
جب ملک تیری بادشاہی ہی
جب ملک شرک کی بری لٹی
جب ملک ہی تیرا جہ جلال
جب ملک انبیا کا ہی اعزاز
جب ملک ہی وجود ناز و نور
بھج روح مجھ ہی پہ دھام
نہراں رسول و صاحب کرم

امتی کا کرکچ کون ارشاد
ہوگا شافع و ہانیہ کون ل
آپ کا رتبہ سب سے بالا ہی
رتبہ میں سب بنی ہیں آپ سے کم
کچھ نہ پہنتے یہ عالم و آدم
آپ بن اور طفیل میں آدم
آپ تھے جب بنی عالیشان
ہر ہر اک چیز کا اُسی نے نطفہ
آپ ہی سے ہوئے بن سب مشتق
پر تو ذات حق ہی آپ کی ذات
جسپہ قرآن ہی ناطق مشاہد
خلق پر یہ خدا کی تھی عزت
آدمی کی زبان قاصر ہی
ہو صلوة و سلام پر عازم
جب ملک یہ تری خدائی ہی
جب ملک تو ہی لا شرک لہ
جب ملک تجھ میں ہیں صفات کامل
جب ملک میں وہ خلق ہی ممتاز
جب ملک بن ارم میں حق و قصو
ہم بار و اح انبیای کرام
تا ابد سب پہ ہو صلوة و سلام

کون یون جسے اذن پانگیا
کون اس کام پر ہی دان
کیون نہوں آپ سے افضل تر
آپ ہیں اصل اور طفیل سب
انکی خلقت تو ہی کر منظور
گرچہ آدم ابو البشر بن ضرور
پہلے جو خیر حق نے کی پیدا
جز اُسی نور کا ہی کل عالم
اول خلق آپ کا ہی نور
وصف جو سائے نبیا میں تھے
علم قرآن سے جو بن باہر
بھیجا ایسا بنی رؤف و رحیم
نعت لکھنا نہیں کیسی بجا
یا خدا جب تک ہی تیرا نام
جب ملک تیرا ملک قائم ہی
جب ملک تیرا علم و قدرت ہم
جب ملک ہی یہ عرش اور کرسی
جب ملک ہو منونہ جنت
تحفہ ہائے تحیت اور درو
ایکے ادم سے تاسخ زمان
سب پر رحمت خدائی ہوا نازل

کس کو یا را ہی دان شفاعت کا
کس کا ہوگا مقام دان محمود
ہو سکے کون آپ کا ہمسر
خلق عالم کے آپ ہی ہیں سب
خلق عالم کا بھی تہ ہونا طور
ایکے آدم کی بھی ہیں اصل حضور
جلوہ گر یعنی نور حضرت تھا
جز اُسی کے بن حضرت آدم
گو کہ آخرین سب کے پایا طور
سب وہ محبوب کبریا میں تھے
صورت حال آپ ہے ظاہر
صاحب بیات و خلق عظیم
روح مدوح کبریا ہے محال
جب ملک تیری ذات کو ہی قیام
جب ملک تو جہانپہ حاکم ہی
جب ملک تجا و عز و رفعت ہی
سجہ گویا بن جب ملک قدسی
جب ملک کا فروغ و پندت ہی
صلوات و سلام نامحدود
جتنے بن انبیای عالیشان
جملہ عنوان حق میں ہیں شامل

التقریض والتقدیر

معارف

ایک ماہوار رسالہ ہے۔ جو پھلواڑی ضلع پٹنہ سے شائع ہوتا ہے۔ دو نمبر اس کے شائع ہو چکے ہیں۔ یہ رسالہ تصوف کا قابل قدر رسالہ ہوگا اگر تفضیلیت کے نقص سے پاک ہے اور تصوف کے جو مضامین لکھے جائیں ان کے مؤیدات بھی کتاب و سنت سے لکھے جایا کریں۔ حق تعالیٰ توفیق خیر سے مدد فرمائے۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے مالک ایڈیٹر جناب سید محمد منظر الحق صاحب چشتی

مذہب پر پٹنہ

مفت دار اخبار ہے جو خاص شہر پٹنہ سے شائع ہوتا ہے۔ اگرچہ مذاق اسکا بالکل سیاسی معلوم ہوتا ہے۔ تاہم اگر کچھ مذہبی حمایت کا رنگ اس میں آگیا اور نئی تعلیم کا اثر اپنی حد سے آگے نہ بڑھا تو امید ہے کہ مسلمانوں کی سیاسی ضرورتوں میں اس پرچہ سے مدد ملے گی۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے

رفیق دہلی

دار السلطہ دہلی سے نہایت آب و تاب کے ساتھ شائع ہوتا شروع ہوا ہے روزانہ پرچہ ہے۔ مضامین کا غز۔ لکھائی۔ پچھپائی۔ سب عمدہ۔ امید ہے کہ اس پرچہ سے مسلمانوں کو سیاسی اور مذہبی دونوں قسم کے فائدے پہنچیں گے۔ سالانہ کد کوست از بہار شہر پٹنہ۔ حق تعالیٰ برکت دے۔ سالانہ چندہ ۱۰ روپے

قصہ سیدنا یوسف علیہ السلام

جناب مولانا عاشق امی صاحب نے ابھی حال میں اسکو تالیف فرمایا ہے۔ مولانا نے خود اپنے

استہار میں اس سال کی مختصر کیفیت تحریر فرمائی ہے میں اسی عبارت کو بعینہ بیان نقل کرتا ہوں۔ اب تک اس قصہ کے مرتب کر نیوالوں نے یا جھوٹی سچی روایات کا امتیاز نہیں رکھا اور یا دھپسی عام پسند خیالات ملحوظ نہ رہی سہی بندہ نے نئے طرز پر اسکو مرتب کیا اور صرف ضروری مضامین تفسیر میں سے لیکر آیات قرآنیہ کا ایسا ربط ویدیا ہے کہ نہایت پیارا اور دلکش قصہ بن گیا ہے۔ اثنائے عبارت میں جہاں آیت کا ترجمہ آیا ہے اسے خط کی شکل میں

اور حاشیہ پر نمبر وار آیات درج کر دی ہیں۔ وہ کون مسلمان ہیں جو خاندان خلیل الہی کے دو حلیل القدر بغیر بن کا قصہ جو حق تعالیٰ شانہ نے اپنے محبوب بندہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا ہے پڑھنا یا سننا پسند نہ کرے خاص کر جبکہ حضرت عطاءؒ سے روایت بھی ہے کہ اس سچے قصہ کا پڑھنا یا سننا حزن و غم بے ہوشی کا خاص علاج ہے اور تجربہ بھی اسکا شاہد ہے اسلئے اگر یوں کہا جائے کہ اس قصے کو نہ پڑھو نہ چھو کر اس سے مل نہ لیا کیجئے یہ جیسا ہوگا اسلئے ملاحظہ سے آپ خود سمجھ لیں گے کہ کسی غمزدہ پریشان حال مسلمان کی اس قصہ نے کمان تک شکاری کی اور چونکہ آخرین پچھتر ساج قصہ بیان کیے گئے ہیں اسلئے کس قدر نیا سے تیراری حاصل ہوتی ہے قیمت صرف ۳/- یکشت دس نسخہ کے خریدار کو محصول ملے گا

حرب الاعظم حاجی محمد علی الدین صاحب جبرکت چھاؤنی بنگلور نے اس کتاب کو چھپوا کر ایک بری صورت کو پورا کیا۔ آج کل لوگ ایسی تباہی غیر مستند جعلی دعاؤں کے پڑھنے میں فتنے مائل کرتے ہیں۔ اس کتاب میں آیات و احادیث صحیحہ سے منتخب کئے گئے دعائیں اور مختلف قسم کے درود شریف جمع کر دیے گئے ہیں اور پڑھنے والوں کی سہولت کیلئے ان کو سات منزلوں پر تقسیم کر دیا ہے۔ یہ کتاب پہلے بھی طبع ہو چکی تھی اب حاجی صاحب نے اسلئے طبع میں مزید انتہام سے کام لیا ہے۔ ۸/- قیمت ہے۔ مذکورہ بالا پتہ سے طلب کرنا چاہیے۔

وفیات

موت اور ریت دونوں اس عالم میں تو آم ہیں۔ بلکہ زندگی ایک عارضی چیز ہے اصل موت ہے۔ جس نے اس عالم کے حوادث پر عبرت کی نظرین پے در پے ڈالی ہوں اسکا دل بالکل بے حس ہو جاتا ہے کہ کسی کے چلنے کی خوشی اور نہ مرنے کا رنج۔ تاہم جن لوگوں کی ذات سے کچھ فیض جاری تھا یا ان سے کچھ دین کی خدمات ظہور میں آتی تھیں ان کی وفات ہر حال میں اور ہر شخص کے لیے موجب فتنہ ہوتی ہے۔ اسوقت اسی قسم کے دو واقعے ملے جاتے ہیں اور ناظرین انجم سے اتماس ہے کہ بارگاہ الہی میں دعا سے مغفرت کریں۔ (۱) جناب قاضی عبدالغفار صاحب عثمانی جو۔ ڈیڑھ دانہ کے رہنے والے اور جو مصویرین ملازم تھے کئی ماہ ہوئے اس رفاہی سے جلت فرما گئے۔ قاضی صاحب خاندان علم و فضل سے اور انجم کے نہایت دلدادہ اور قدیم بہادر تھے۔ مرض الموت میں بھی خاص اپنے ہاتھ سے خط لکھ کر انجم کے کچھ گم شدہ پرچے طلب کیے تھے اور پتہ بدلوایا تھا حق تعالیٰ مغفرت فرمائے اور انکے صاحبزادے کو باقیات (۲) جناب لٹا محمد ادریس صاحب گرامی نے بھی اس عالم ناپائیدار کو الوداع فرمایا۔ مولانا مودع حضرت علامہ لکھنؤی لٹا شیخ عبدالحی رحمہ اللہ کے تلامذہ ہیں سے تھے انجم سے آپ کو بھی ایک خاص نسخہ تھا انشاء اللہ تعالیٰ کچھ نہ کرے مولانا کا تینہ کسی پرچہ میں لکھا جائیگا

مندان علمای ایران

اور شیعہ کانفرنس

— (۱) —

۲۷۔ رجب ۱۳۳۵ھ کو ایرانیان ضلع فچپور میں مجلس رحبہ شریف منعقد ہوئی۔ مجھ سے بھی بیان کر نیکی
پے اصرار کیا گیا۔ میں نے منجملہ دیگر فضائل ضروریات کے اعلان واجب الاذعان حضرات مجتہدین عراق
پر کر سنایا اور اتحاد باہمی کیلئے کوشش کی گئی۔ اہل شیعہ میں جناب لوی علی نقی صاحب نے دل سے حصہ لیا۔ جی میں آیا
کہ شیعہ کانفرنس سے استفسار کرنا چاہیے کہ وہاں اتحاد کے کیا ذرائع اختیار کیے گئے ہیں۔ چنانچہ
۸۔ شعبان ۱۳۳۵ھ کو مابین مضمون لکھنؤ خط بھیجا گیا۔

تفصیل
ہم

حامد او مسلمین و مسلمات

عالیجناب کمری صاحب آل انڈیا شیعہ کانفرنس امت عالیہ۔ سلام باہو اسنون۔ حضرت مجتہد
عظام کا ظہن شریفین وغیرہ نے جو اعلان واجب الاذعان شائع فرمایا ہے اس میں چونکہ جمع اہل اسلام سے اپیل کی جاسیے
مجاہد بھی اس میں حصہ لینے کا حق ہے۔ میں جناب سے دریافت کرتا ہوں کہ اتحاد پیدا کرنے و نیز باقی رکھنے کیلئے کیا
ذرائع عمل میں لائے جائیں۔ چونکہ اعلان مذکور پر آپ حضرات کیلئے بطور اولیت و اولویت عمل واجب ہے اسلئے عملی تدابیر
مستور سوچی گئی ہوں گی اور کثرت رائے سے علم ہوگا۔ میں اُن سے اتفاق ہونا چاہتا ہوں کہ جو قابل عمل ہوں ان پر عمل کریں
اور مدت کی کھوئی ہوئی دولت (اتفاق) پاؤں۔ میں نے اپنی رائے ناقص سے جو تدبیر سوچی ہے اسکو عرض کیا دیتا ہوں

وہی ہذا

کرہائے معلی و نجف اشرف وغیرہ مقدس مقامات کو عراق عجم و حجاز سے جو اعلیٰ نسبت حاصل ہے وہ ہندوستان

میں لکھنؤ کو حاصل ہر صدر و سربراہان مذہب و شیعہ کفر و فسق نہیں ہے۔ لہذا جو حکام یا راجہ یا حکمران یہاں سے پاس ہو کر اقطار جو آب
میں بھیجا جائیگا وہ زیادہ قابل قدر ہوگا۔ بشرطیکہ حضرات مجتہدین صادق و فرماوین۔

میری لئے ناقص من وہ رزولوشن یہ ہوں

(۱) اصل ہندوستان عقیدہ قلبی کا ہے لہذا اہل شیعہ کا عقیدہ اصول خمسہ (توحید - عدل - رسالت - امامت
قیامت) ہونے چاہئیں۔ لیکن اسکے معنی نہ ہونے چاہئیں کہ زبان سے کلمی کو چپ تک میں بلا فصل کی آواز بلند کیجائی
اور دوسروں کو سنایا جائے۔ تیرہ سو برس کی گئی ہوئی بات کا ذکر غیر مذہب کو سنا نا کیا مفید ہو سکتا ہے۔ خاص کر ہندو
میں جہاں سب کا رانگٹھیکہ سنا بیٹھا ہوا ہے۔ خلیفہ اول اہل سنت و امام اول اہل شیعہ کی سلطنت نہیں ہے۔
(۲) بجز ایک قلم موقوف کر دیا جائے۔

(۳) سابق زمانہ میں جس طرح باہم محرم لکھنؤ میں ہوتا تھا اور بلا تیز نشی ہوشیہ کر لیا جاتے تھے ویسی
اسی جایا کریں۔ وفات و قیود نے روک پیدا کر دی ہے وہ سب مٹا دیے جائیں۔ اور باہم فریقین میں یہ طوطی ہو کر ایک
درخواست حکام عالی مقام کو دیدی جائے کہ ہم میں اب کوئی قید و ممانعت نہیں ہے۔ بننے بطور خود فیصلہ اتفاق کر لیا
کہ سب شریک ہوں۔

رزولوشن ختم ہوئے۔ اب ہا ہا کے (اہل سنت) کے متعلق۔ تو آلوگ سلمان ہونے کی حیثیت سے
جو امور شاہ قریبائین اور محقول باتیں ہوں وہ ہیں منظور ہونے چاہئیں۔

۸ - شعبان ۱۳۳۵ھ - احقر سید نعمت اللہ عفی عنہ

اس خط کا جواب ۲۵ جولائی ۱۳۳۵ کو بایں مضمون آیا۔ اصل خط میرے پاس ہے۔ نقل موقوف ہے۔

۲۴ - ۲۵ جولائی ۱۹۱۲ء

حکم ۲۳۲۱

نقل خط

از دفتر آل اندیشہ کفر و فسق
لکھنؤ

عاجل پنجاب مکرم و عظیم بندہ دایم مجاہد

تسلیم۔

بجواب غایت نامہ التماس ہے کہ باہمی اتفاق و اتحاد کی خوبیان خارج از بیان ہیں۔ اور اگر کسی وقت مسلمانوں میں یہ صفت اتفاق پائی جائے تو انکی ترقی میں کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے گی۔

لکھنؤ میں چند سال سے جو نزاع باہم سنی اور شیعہ میں ہو گئی ہے اسکے برطرف کرنے کی فکر میں علما اور عظیم با گروہ نے حد سے زیادہ کین۔ اسپر مزید حکام و الامقام نے کئی مرتبہ فریقین کے سربراہ اور وہ حضرات کو طلب کر کے مصالحت اور اتفاق کی کوشش کی لیکن اس وقت تک برابر نامی ہوئی رہی۔ کیونکہ ہمیشہ اہل سنت مخالفت کرتے رہے جب شیعوں کو دیا جاتا ہے تو سنی فرقہ اپنی دل آزار مراسم کے ترک پر رضا مند نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے کوئی صورت اتفاق کی پیدا نہیں ہوتی۔

اور جو چیزیں آپ نے شیعوں کو ترک کرنے کی ہدایت کی ہے۔ اس میں سے بلا فصل تو جزو ایمان ہے اسکو اکہ شیعہ کیونکر ترک کر سکتے ہیں۔ بلا اعلان تبرامحال ہے کیونکہ یہ بھی اہل قلبی ہے۔ اب گیا اعلان کے ساتھ کسی کو برا بھلا کہنا نہ تو شیعہ کسی وقت کرتے تھے نہ اب کرتے ہیں۔ ہاں البتہ ہر سال اہل سنت دل آزار اشعار لگی کو چون میں پڑھ کر شیعوں کو مشتعل کرتے رہتے ہیں۔ اگر آپ ان باتوں کو ترک کرادیں اور بنیاد سے فاروقی و صدیقی وغیرہ نہ ہونے دین۔ تو بہت بہتر تھا۔

کہ بلا جانے کیلئے شیعوں کو کسی وقت ممانعت نہیں کی گئی۔ جن چیزوں کی ممانعت کی گئی وہ محرمات شرعی اور خلاف احترام عزا داری تھیں انکی کسی وقت اجازت نہیں دیا جاسکتی کون با ایمان اسکو روار کھینکا بہرہ و عاشورہ میلہ کیا جائے۔ بند را اور بچھنا چین نہ بیان بنا و سنگار کر کے کہا جائے اور شب بابتش جو کرنا کاری کریں۔ میں نے اس بات کی بخوبی جانچ کی ہے کہ ہمیشہ برکستی سنیوں کی طرف سے ہوا کرتی ہے۔ آپ کی بستی میں نہ بلا فصل کہا جاتا ہے نہ تبرا پھر وہاں کے سنی شیعوں کا ذبیحہ کیوں نہیں کھاتے۔ ہاں ضلع سندھ کے شیعہ کو جو آزار سنیوں کے ہاتھوں پہونچ رہا ہے اس کے مظالم کی ایک پوری کتاب میرے دفتر میں موجود ہے۔ علیگڑھ کالج میں کسی شیعہ نے جا کر

تبر اکہلا ہو کہ وہاں بالعموم شیعوں کے حقوق غصب کیے جاتے ہیں اور انکار و پیہ دو سر و کموید ریع کھلایا جاتا ہے۔ بعض مقامات ایسے ہیں جہاں شیعوں کو تفتیہ کرنا پڑتا ہے۔

آپ کا فرقہ جسکی تعداد بھی کثیر ہے اور زمانہ بنی امیہ بنی عباس سے شیعوں پر ظلم کرنے اور انکے خون سے گارا بنوانے اور زندہ دیواروں میں چٹوانے کا عادی ہو رہا ہے قابل اصلاح نہیں ہے اور شیعہ فرقہ جو ہمیشہ مظلوم رہا ہے اور جب پر ہمیشہ تلواریں چلتی رہتی ہیں آپ کی سائے میں اس گروہ کے عقائد قابل اصلاح ہیں۔ اگر میں کہوں کہ یہ بھی اسی ظلم کی ایک جھلک ہے تو بیشک صحیح ہوگا۔

اخبار کرزن گزٹ۔ انجم۔ المحدث۔ وغیرہ کی بذبانیان آپ کو شاید گران نہ گذرتی ہوگی مگر ہمارے قلوب نشتر پڑتے ہیں۔ بہر حال اتفاق اسوقت ضرور ہوگا جس وقت آپ کوشش کر کے اپنے فرقہ سے ایسی باتوں کو ترک کر دیں گے جو مظلوم فرقہ شیعہ کی دل آزار ہیں۔ فقط
السید علی غضنفر عفی عنہ

از نعمت اللہ۔ میں علالت کرنے کو باہر گیا ہوا تھا۔ ۲۸۔ جولائی کو آیا تو السید علی غضنفر صاحب کڑی آل انڈیا شیعہ کانفرنس کا یہ خط ملا۔ جس کا جواب میں نے آج ہی یہ دیا۔
حامداً و مصلياً و مسلماً

عاجل جناب السید علی غضنفر صاحب کڑی آل انڈیا شیعہ زید مجتہد۔ تسلیم۔ عنایت نامہ بجاوب نیاز نامہ صادر ہوا۔ آپ نے عرضیہ کو ٹھنڈے کلیجہ نہیں دیکھا۔ ورنہ مجا دلانہ جواب نہ ارشاد فرماتے۔ اگر مجھ کو اس کا علم ہوتا تو تکلیف نہ دیتا۔ میں ہرگز یہ نہ کروں گا کہ زور دار الفاظ میں جواب دوں۔ مجبوراً آخر ہے۔ میں نے تو امانت کو آپ کے عقیدے میں بحیثیت اصول لکھ دیا ہے۔ میری عرض تو بلا ضرورت اظہار کی ہے۔

بقول جناب بلا فصل ضرور جزو ایمان ہے۔ لیکن ایسا جزو ایمان ہے کہ محدث من لا یحضرہ نے صاف فتوے دیدیا ہے کہ اذان میں اشھدان علیاً ولی اللہ کہنا ملعون بننا ہے چہ جائیکہ بلا فصل کہنا۔ والمفوضۃ لعنم اللہ الخ چشم دید عبارت ہے۔ دل میں تو ہندوؤں کے انکار رسالت ہے لیکن اسکا خراب اثر ہمارے کانوں کے ذریعہ لگو کیا پہنچا ہے آپ کا یہ فرمانا کہ ہر سال اہل سنت دل آزار اشعار لگی کو چون میں پڑھ کر شیعوں کو مشتعل کرتے ہوتے ہیں الخ

جواب - اگر دراصل صحیح ہے۔ تو ہم ایسے سنیوں سے سخت متنفر ہیں۔ بلکہ ہم انکو سنی نہیں جانتے جب ہمارے عقیدہ میں جناب حیدر کرار رضی اللہ عنہ و حضرت سیدہ و حضرات حسنین واجب التقظیم میں تو اپنے عقائد کے خلاف کرنا مذہب کے خارج ہونا ہے۔

میں ایسی روش کا سستی نہیں ہوں۔ اگر ان حضرات کی اعلیٰ ارفع شان میں سو ادبی کا نام اور ذکر، بزم صدیقتی و فاروقی ہے۔ تو لاریب برعکس نہ نہ نام بڑگی کا فور ہے۔ ہمارا مسلک تو یہ ہے کہ جیسے ہندو بھائی (وطنی) عیسائی بھائی (کتابی) وغیرہ اپنے اپنے بزرگوں کی تعریف کرتے ہیں۔ ایسے ہی ہم اپنے مقدس بزرگوں کے فضائل بیان کرتے ہیں۔ لیکن ایسے الفاظ بیان کرنا جس سے دوسرے مذہب پر حملہ ہو عقیدہ بڑا جانتا ہوں۔ اب اگر کوئی کوڑ منتر عناد و تعصباً یہ کہے کہ کسی کے فضائل بطریق مذکور بھی بیان کرنا دل آزار ہے تو اسکا علاج نہیں۔ رہا عقیدہ یہ آپ کا آپ کے ساتھ ہے۔ ہمارا ہمارے ساتھ۔ نہ آپ بافصل کو غلط سمجھ سکتے ہیں نہ افضل البشر بعد الانبیاء الصلوٰۃ کو ہم کذب جان سکتے ہیں۔ بلکہ اگر حضرت مولا علیؑ بھی اس ہمارے عقیدے کے خلاف کہے جائیں تو ہم یقیناً نہیں کہہ سکتے۔ نہ اس کے خلاف آپ یقین کر سکتے ہیں۔

آپ کا یہ فرمانا کہ بلا جانے کیلئے سنیوں کو کسی وقت ممانعت نہیں کی گئی جن چیز ان کی ممانعت کی گئی وہ محرمات شرعی الخ

جواب - جناب الامور مذکورہ تو بالاتفاق ممنوع ہیں۔ ان سے باہمی جدائی کیسے ممکن ہے۔ میں نے تو یہ عرض کیا تھا کہ جن قیو نے روک پیدا کی ہے وہ مرتفع ہو جائیں۔ نہ یہ کہ محرمات شرعی قائم رکھے جائیں۔ آپ کا یہ ارشاد کہ میں نے بخوبی جانچ کی ہے ہمیشہ بروستی سنیوں کی طرف سے ہوتی ہے۔

جواب - یہ قول مجرد بلا دلیل دعوے ہے۔ میرا تجربہ اور واقعات تو یہ کہتے ہیں کہ جب تک خلفائے اہلسنت رہے حضرات اہل بیت نہایت چین امن کے ساتھ رہے حضرت علیؑ کا ناکامی ساتھ پڑھنا آپ کے بیان ثابت ہے۔ چون ہی وہ زمانہ ختم ہوا۔ قدمی ہونے لگی۔ مگر قتل ناحق کی نوبت نہیں آئی تھی لیکن جب اہل کوفہ کے وہ مدعو ہوئے تو یہ حالت ہوئی کہ انظرہ اللہ۔ جلاء العیون کھلے الفاظ میں کہہ ہی ہے کہ بلانیوالے سنی نہ تھے بلکہ ان جناب شیعیان علی بن ابی طالب حسین کے عنوانی خط تھے۔ آپ کیا اور آپ کی جانچ کیا۔ تحریر میں جو جاہیے لکھ دیجیے۔ کارنامے اور واقعات آپ کی مدد کی

صرف مکتوبی القاب خطابات ہیں۔

میں اس کا منکر نہیں کہ جب دو فرقوں میں نزاع ہو تو افراد فرقہ سب کے سب نیک عمل ہیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ ان کا مذہب کیا اختیار دیتا ہے۔ اب اگر کوئی خالص مذہب ہو کہ خارجی بن کر برا بھلا کہے تو ہم مورد اعتراض نہیں ہو سکتے۔ ہاں اگر ہم اس ناچائز فعل کے مداح ہوں تو جواب دہ ہو سکتے ہیں

اب رہا آپ کا یہ فرمان کہ آپ کی بستی (ایران) میں نہ بلا فصل کہا جاتا ہے نہ تبرکاً کہا جاتا ہے۔ پھر وہاں کے سنی شیعوں کا ذبیحہ کیوں نہیں کھاتے آنحضرت

جواب۔ جناب میں۔ آپ کو ان باتوں کا کیا علم جب آپ سکرٹری ہو کر سولہ آنہ سنو کو قدیم سے جاہر۔ ظالم بتاتے ہیں تو آپ کے متقدّمین بھلا تبرہ نہ کہتے ہوں گے؟ غیر ممکن ہے۔ اور پھر سیت بابی میں جب پہلے ہی سے آپ حضرات نے ہمارے ذبیحہ کو خراب سمجھا تو جواب کے مرتبہ میں ہماری طرف سے انکار کیا خلاف انصاف ہو سکتا ہے۔ غلطی نہ ہو کہ واقعات بھی ایسے ہی اہل ہونگے جیسے مظالم کر بلا۔ کہ ناحق ہم پر تھوپے گئے ہیں اور معاذ اللہ کہا جاتا ہے کہ سنی اسکے مرتکب ہیں۔ حالانکہ کسی تاریخ میں قاتلین حضرت امام ہمام کا نام سنی نہیں لکھا البتہ شیعہ لکھا ہوا ہے۔ لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ مرتد ہو گئے تھے آپ پر الزام نہیں آ سکتا۔ لیکن آپ لوگ جب ناحق ہم پر الزام لگاتے ہیں تو آپ کو جواباً کہا جاتا ہے۔ لیکن اس کہنے سے مذہب پر الزام عائد نہیں ہو سکتا۔

آپ کا علیحدہ کا لچ پر غصہ الزام عجیب غریب ہے۔ آپ اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں۔ یعنی جیسے شاہ اوڈیشہ گورنر تھے۔ اور قاصبانہ شاہ بنے۔ ایسے ہی آپ محض کالچ کو سمجھتے ہیں۔ یاد رہے کہ ساری دنیا وی عورت سحر کی بدولت ہے۔ آپ کے ہاں بڑے بڑے نامور اب موجود ہیں۔ مگر ترقی کر کے دکھلا دیں یا وہ عزت حاصل کریں جب جائیں۔

تقیہ اس وجہ سے نہیں کرتے۔ بلکہ لاوین لمن لا تقیہ لہ پر عمل کرتے ہیں۔ آپ بنو امیہ کو کیا کہتے ہیں آپ کے ہاں تبرہ قیرہ سو برس ہو چکے اور موقوف نہ ہوا۔ خونی واقعات آپ کے ہاں سے بڑھ کر نہیں ہیں۔ فوارہ ظلم چلا ہے صرف جھلمک نہیں ہے۔ آپ کا اخبار اصلاح نہ معلوم کب برس قبل انجم سے شائع ہوا ہے۔ عجیب بات ہے آپ تو کہیں۔ ہم اگر کہیں تو شہر لکھیں۔ آپ اگر ہمارے بزرگوں کو برا کہیں تو ہم کیا معنی، کوئی باغیرت ماکت نہیں رہ سکتا

ہا کر زن اخبار انکی وقت پوشیدہ نہیں حالانکہ اثنا عشری مبتدی نیا ہوا البادئی نظام کو نہیں دیکھتے مجیب پر الزام ہے۔
آخر میں ایک امر قابل گزارش اور یہ کہ آپ نے جو یہ لکھا ہے کہ آپ کا فرقہ نظام کرتار باہو قابل اصلاح نہیں
ہے اور شیعہ فرقہ جو ہمیشہ مظلوم رہا ہے اس گروہ کے عقائد قابل اصلاح ہیں۔

چو ابا عرض ہے کہ یہ بات میرے خط کی کس عبارت سے ثابت ہوتی ہے۔ یا ایجا دہندہ اگرچہ گندہ ہے؟ میں
تو دونوں فرقوں کی اصلاح کی بابت صاف صاف عرض کر دیا ہے۔ آپ کے اتفاق کیلئے جو باتیں آپ کو چاہیں وہ
میں نے اپنے فہم کے مطابق بتا دیں اور اپنے متعلق آپ سے استصواب کیا کہ ہمارے متعلق جو امور مقبول رشاد ہوں
وہ ہمیں منظور ہونے چاہیں اللہ

جناب الا! میں کچھ ملا نہیں ہوں کہ فروعات میں پڑ کر اپنوں کو جہاں کروں۔ جو بات بڑی کسی فرقہ کی ہو سکے
معیوب جانتا ہوں۔ جن صاحب نے آپ سے ایرایاؤ کا قصہ بیان کیا ہے اسے یہ بھی دریافت کیجئے کہ میں کس خیال کا
آدمی ہوں۔ مجکو یا ہی اتفاق کی دلی خواہش ہے۔ میں نے تو یہاں تک چاہا کہ اگر کوئی صاحب دوازدہ امام کی
امامت دلیس قطعی سے ثابت کر دے (کیونکہ امامت اصول مذہب ہے بلا دلیل قطعی کے ثبوت کی دوسری رت نہیں ہے)
تو میں شیعہ ہو جاؤں۔ لیکن اسکے ساتھ یہ شرط ہے کہ جو صاحب غی بنکر ثابت کر سکے تو وہ میرے ہم مذہب جائیں
آپ سے بھی عرض ہے کہ آپ اس بارہ میں کوشش فرمائیں اور جو مجتہد یا ذی علم اقرار فرمائیں تو میں حاضر ہوں اپنی اپنی
حسنت ہوں گے۔ اب آپ خیال فرما سکتے ہیں کہ جو شخص شیعہ ہونے کو چاہے وہ آپ حضرات پر ظن کر سکتا ہے؟
یا منظم کو رو کر رکھ سکتا ہے۔

اگر میری تحریک اعتبار نہ ہو تو اقرار نامہ جبرری کرا سکتا ہوں۔ مگر زبانی عرض عرض ہوگا۔ تحریر آؤ تو
میں میں۔ میں نہ پڑوں گا۔ و التسلیم۔

احقر۔ نعمت اللہ۔ ۱۳۔ شعبان ۱۳۲۷ھ مطابق ۲۸

جولائی ۱۳۲۷ھ از ایران - محلہ سادات -

حضرت ابی طالب صاحب

حضور انور کے چچا صاحبِ افعی شریف الطبیعت انسان تھے۔ بہ نسبت سائر کفار کے شرارت سے پاک تھے اور قرابت کی حق شناسی کا عمدہ عمل افعی آپ مین اعلیٰ پایہ پر تھا۔ جس کو آپ نے پورا کر دکھایا۔ مین آپ کی عزت کرتا ہوں..... شیعہ آپ کو سلمان (ص ۲۸۲) کافی کلینی ج ۱) مانتے ہیں۔ بشال اصحاب کفٹ اسرا لایمان و ابجہرہ شمس کہ باطناً مومن اور ظاہراً مشرک۔ اور بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کی حفاظت کی۔ خدمت اور حمایت کی جو آپ کے مومن سلمان ہونے کا بین ثبوت ہے۔ جس کا نتیجہ عند شیعہ یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ طہارت سے پیدا ہو کر ثلاثہ پر صاحبِ فخر ہوئے۔ کیونکہ انکے والدین شروع سے مسلمان نہ تھے..... لیکن اس سب کو فرکی امامیہ مذہب میں یہ فرماتا ہے۔ دیکھو باب اندیرث المسلم الکافر ولایرثہ الکافر ص ۲۹۲ ج ۲ استنبصار مطبوعہ لکھنؤ.....

سماۃ شیعہ کا سوال ہے۔ المسلم ہل یرث المشرک۔ یعنی کیا مسلمان مشرک کا وارث ہے؟

امام جعفر صادق علیہ السلام جواب دیتے ہیں۔ نعم۔ ہاں وارث ہوتا ہے مسلمان مشرک کا۔

امامیہ مذہب ثابت ہو گیا کہ مسلمان شخص مشرک کا وارث ہے۔ جیسے علی دلیل یہ ہے۔ لایزدادوا بالاسلام الاعزاء تخنیر اسم۔ ولایرثونا۔ ہذا میراث ابی طالب فی ایدینا۔ نین بڑھتی اسلام سے مگر عزت۔ ہم وارث ان (کافروں) کے اور وہ (کافر) نین وارث ہیں ہمارے۔ یہ ہے ورثہ ابی طالب کا ہمارے ہاتھ میں..... یہ ہے میراث ابی طالب کے۔ بلحاظ باب کے۔ اور مسلمان کیلئے بجا وراثت مشرک کی تشیلاً ورثہ ابی ابی طالب کی دلیل کا پیش کرنا کافی ثبوت ہے کہ امامیہ مذہب مین حضرت ابی طالب کافر تھے۔ یہ مسلمان۔

اصحاب کفٹ۔ ظاہراً و باطناً مومن مسلمان تھے۔ ورنہ ہجرت نہ کرتے۔ انکی نسبت باطنی و ظاہری دو مختلف حالتیں پیش کرنا بوجہ ناموفقیت انکی حالت کے غلط ہے۔ لیکن تسلیم شیعہ مثال مین۔ حضرت ابی طالب صاحب دو حال کے شخص ہوئے۔ نیچے درون۔ نیچے ہرون۔ یعنی ایمان اور مشرک و نونین نے جملے دو رنگ ہوئے۔ پس اگر آدھے مومن ہیں۔ تو عند شیعہ آدھے مشرک بھی۔ بدین مثال خالص مومن مسلمان نہ ہے۔ اور نہ مشرک سے پاک ہو

جب ایسا ہو کہ امامیہ مذہب ابلی طالب کو کافر مانتا ہو۔ اور شیعہ شرک سے پاک نہیں جانتا تو ان کے تمام احکام آئینہ و جبط اعلام، ضبط ہو گئے۔ کہ باوجود کمال معرفت پیدا ہو جانے کے بھی اقرار اسلام خالص نہ کیا۔ نماز پر بھی نبوت کا اقتداء نہ کیا۔ کفر سے جہاد نہ کیا۔ گواہی طبیعت بہ نسبت سائر کفار کے شہادت سے پاک تھی۔ تاہم مرتبہ تبلیغ سے بری نہ تھے۔ جبکہ کفار کے کہنے پر۔ حضور علیہ السلام کو ان کے معبودوں کے خلاف کہنے سے باز رہنے کی سفارش کی جو صریح علی کفر ہو۔

امامیہ و شیعہ کے نزدیک ثابت ہو چکا کہ کفار و شرک سے پاک نہ تھے۔ بدین حالت و صورت۔ حکمت علی کی چال بین قصیدہ گوئی آپ کو کیا فائدہ دے سکتی ہو؟ پس یہ نبوت بالا۔ اگر طہارت نسبی کا یہی مفہوم ہو۔ تو آپ کے کفر کی شہادت سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مثل شہ پر طہارت نسب کا فخر نہ رہا۔

طہارت نسبی۔ اگر یہی مانتے ہو۔ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ آدم و حکم قرآن بت پرست تھا یعنی شرک۔ اصل نسب سب کی آدم علیہ السلام سے پاک ہو۔ آگے غل ہو۔ خواہ کفر ہو۔ خواہ اسلام۔ ایمان ہو۔ خواہ شرک۔ اسکو نسب کیا تعلق۔ نوح علیہ السلام پاک تھے۔ ان سے ایک بیٹا پیدا ہوا۔ پس پاک سے پلید عمل۔ اور پلید عمل سے پاک پیدا ہوئے۔ یہ کسی کے لیے کوئی عمل فخر نہیں اور نہ مصل کی

ابلی طالب صاحب بحال کفر کے حضور علیہ السلام نے بقول شیعہ وودہ پیا ہو۔ جس سے آپ کے کوئی نقص نہیں۔ ہرنگ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اور بڑے مذہب شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس حال سے اب بری نہ رہے۔ سب کی پیدائش یکساں رہی۔

حفاظت کا ذمہ دار خدا تھا۔ بوقت تعین پہ تبلیغ اپنے نبی کی حفاظت کا ذمہ باین الفاظ اٹھایا و اللہ یعصمک من الناس۔ کہ خدا۔ تیرا۔ نگہبان ہو۔ کہ لوگوں کی شرارت سے ضرر سے۔ ایذا رسانی سے۔ ہمیشہ تجھے محفوظ رکھیکا۔ اور زیر نظر رکھے گا۔ انت باعیننا۔ چنانچہ حضور علیہ السلام ہر قسم کے ضرر سے ہمیشہ محفوظ رہے۔ جب ثابت ہو چکا کہ حفاظت نبوی خاصہ فعل خدا ہو تو کسی غیر اللہ شخص کو رسول اللہ کا ای نط سمجھنا اور نگہبان تمام مانتا شرک نجد ہو۔ ابلی طالب صفا ہرگز ہرگز رسول اللہ کے محافظ نہ تھے۔

خدمت۔ ابلی طالب صاحب رسول اللہ کی خدمت نہیں کی نبوت کی خدمت اور رسالت کی حمایت

ان پر ایمان آوری ہو۔ سو شیعوں مذہب سے انکار اور شرک ثابت ہو چکا ہو۔ جب آپ کھلم کھلا مسلمان نہ ہوئے تو بے شک ابی طالب نے حضرت محمدؐ علیہ السلام کی بحیثیت "رسول اللہ" ہونیکے خدمت نبیین کی۔

ہاں۔ حضور علیہ السلام کی شخصیت کی ضرورت حمایت کی۔ سو بلحاظ قرابت کے آپ نے اپنا قومی فرض ادا کیا جس کا جواب حضرت محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاوضہ۔ مقابلہ کے وزن سے حضرت علیؑ کی شخصیت زیادہ سے زیادہ بوجہ کر دیا۔ لہذا یہ قرابت کے لحاظ سے خدمت۔ حضرت ابی طالب کو مسلمان ثابت نہیں کرتی کیونکہ یہ خدمت رسالہ کی خدمت نہ تھی۔ یعنی ایمان نہ لایا گیا۔ اور دنیاوی قرابت کا یہ لہجہ آپ کی اولاد پر پائی۔

ابا تہاس ہر کہ بندوستان کے مناظر شیعہ پہلوان۔ ابی طالب صاحب کا اسلام اور ایمان ثابت کر کے قول امام محمدؐ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اصلاح کریں۔ یا تلالہ سے اعتراض! پس یون۔ ۱۱۔ شعبان ولی محمد رشید۔ از گھانہ۔ ضلع جھنگ۔ پنجاب۔

از مدبر انجمن عاقلانہ

ابو طالب کے ایمان پر شیعوں نے صرف اپنی اور جنابی محبت کے باعث (جو انکو کافروں کے ساتھ ہے) اس قدر زور دے رکھا ہے ورنہ ابو طالب کا کفر مخفی نہیں ہے۔

بغیر شیعہ جو ان کے ایمان ثابت کرنے کے لیے ہین اسکی تو خاص ایک چیز لیکن بعض سنی جو شیعوں کے قریب ہین اگر ابو طالب کے ایمان کے قائل ہو گئے ہین انکی حالت قابل افسوس ہے۔ کیونکہ کمال سنت کی ہوا ایات صحیحہ ابو طالب کے کفر پر باوضہ طرق دلالت کرتی ہین۔ صحیحین میں ابو طالب کے کفر کی بہت سی باتیں ہیں خصوصاً صحیح مسلم میں تو اسکا ایک مستقل باب ہے جس کا عنوان یہ ہے: نفع ابنی صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب

بعض شیعوں کو اہل سنت کے مقابلہ میں ابو طالب کے ایمان ثابت کرنے کی ہوس دامن گیر ہوتی ہے جو اپنا پیہ صاحب استقصاء الاقام نے اس کے متعلق بہت کچھ تیزی طبع دکھائی ہے صاحب استقصاء کی کوہر متنی کی حقیقت انشاء اللہ آئندہ شیعہ میں ظاہر کیا دیتی۔

سیرت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

اور

والیہ بھوپال و امت بالعرف والاقبال

انجم کے گزشتہ نمبروں میں مختصراً لکھا جا چکا ہے کہ سلیم صاحبہ بھوپال نے اس کار خیر کی طرف توجہ فرمائی ہے اور اس عظیم الشان کام کو مولوی شبلی صاحب کے متعلق کیا ہے۔ اور بقضائے نصیحت یہ بھی لکھا گیا تھا کہ سلیم صاحبہ کو اپنی اس تجویز میں صحیح رائے قائم کرنے کا موقع نہیں ملا اور یہ کہ سلیم صاحبہ کو اگر یہ کام کرنا ہے تو اس اہتمام کے ساتھ کریں جو اور زمین یہ نے فتاویٰ عالمگیریہ کے جمع کرنے میں کیا تھا کہ آج وہ تمام دنیا کے مسلمانوں میں مسلم ہوا ایک خیر جاری قیامت تک منفعہ ہستی پر انکی یادگار ہے۔

فاضل معاصر ایڈیٹر صاحب ضیاء الاسلام مراد آباد نے انجم کی رائے کو بہت پسند کیا۔ چنانچہ وہ اپنے رسالہ مورخہ ۱۵۔ جمادی الثانیہ ۱۳۳۳ھ میں رقم فرماتے ہیں۔

مولوی شبلی صاحب نے مذکورہ کے گزشتہ سالانہ اجلاس سے قبل اور مذکورہ میں بھی سیرت نبوی کی تالیف کا ارادہ ظاہر فرمایا تھا جو ایک نہایت ضروری چیز ہے۔ سلیم بھوپال سلمہ اللہ نے اس اہم کام کی اعانت میں دعائی سوریہ مامور کی اعانت کا وعدہ کیا ہے لیکن سیرت نبوی کا کام جس قدر اہم ہو اس کے لیے مولوی شبلی صاحب کی غیر مستند ذات کافی نہیں سکتی اس لیے مناسب یہ تھا کہ سلیم صاحبہ اپنے اہتمام سے خود اس کام کو انجام دیتیں۔

بمبصر انجم کی حسبِ نفل رائے اس خصوص میں نہایت سار ہے سلیم صاحبہ بھوپال کو مزید توجہ کی ضرورت ہے۔ (اس کے بعد انھوں نے انجم کی پوری تحریر نقل کی ہے)۔

اس طرف بعض اجاب دہنی کا اصرار ہوا کہ اس بارہ میں ایک مفید مضمون اور ہونا چاہیے شاید کوئی بندہ خدا اس مضمون کو سلیم صاحبہ بھوپال تک پہنچائے اور وہ متذکر ہو جائیں وہ نہ مالک الما بلبل غ۔

ہذا اس بدیشہ ہرکے شوق پر لکھا جاتا ہے۔

واضح ہے کہ اُس اکرم الاولین الاخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت لکھنے کیلئے وہ شخص موزون ہو سکتا ہے جو صحیح العقائد ہو اور کمال مناسبت و محبت اس ذات قدسی صفات کے ساتھ رکھتا ہو اور اسکے ساتھ ہی تمام علوم دینیہ خصوصاً علم حدیث میں مہارت کاملہ اسکو حاصل ہو۔

بغیر ان اوصاف کے اگر کوئی شخص آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت لکھے تو یقیناً اُس سے بجائے نفع کے عوام مسلمین کو ضرر پہونچے گا اندیشہ ہے۔ اور میرے خیال میں اُسکی لکھی ہوئی سیرت کی مفرت عیسائیوں کی لکھی ہوئی سیرتوں سے بدرجہا فائق ہوگی۔

میرے خیال ناقص میں وہ مولوی صاحب جنکو بیگم صاحبہ کے سامنے اس کام کیلئے پیش کیا گیا ہے ان اوصاف سے کچھ حصہ نہیں رکھتے۔ جو شخص میرے اس کلام کی تصدیق میں متامل ہو اسکو چاہیے کہ اُن مولوی صاحب کے تصنیفات شریفہ کا مطالعہ کرے خصوصاً اُن تصانیف کا جنکا رد اہل علم نے لکھا ہے مثل کتاب سیرۃ النعمان کے کہ اسکا رد حسن البیان باقی سیرۃ النعمان چھپ چکا ہے اور مثل کتاب الفاروق کہ اسکا رد مولوی محمد جان صاحب غازی پوری نے لکھا ہے ابھی مطبوع نہیں ہوا۔

اس وقت میرے مختصر کتب خانہ میں مولوی صاحب موصوف کی تصنیفات میں صرف **الکلام حصہ دوم** نکلی۔ لہذا نوٹ کے طور پر اسی کتاب کی کچھ حالت ظاہر کی جاتی ہے۔ والفرقۃ بتبیین عن الغدیر۔

ایک لحاظ سے یہ کتاب انکی دوسری تصانیف پر فائق ہے۔ کیونکہ دوسری کتاب میں متعلق بہ فن سیر ہیں۔ جنہیں نوع من المناہل کی گنجائش ہے۔ بخلاف اس کتاب کے لہذا یہ کتاب دوسری تصانیف کے لیے یقیناً علیہ بنفہ کی بدرجہ اعلیٰ استحقاق رکھتی ہے۔

اس وقت جو کچھ اس کتاب کے متعلق لکھا جاتا ہے اس میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جسکے لیے غیر معمولی تتبع اور غور و خوض سے کام لیا گیا ہو۔ بلکہ صرف وہی باتیں ہیں جو معمولی ورق گردانی سے ظاہر ہو گئیں۔

الکلام حصہ دوم کی مختصر کیفیت

(۱) صفحہ ۴۰ سے صفحہ ۴۵ تک مولوی صاحب نے ملاحظہ کے اعتراضات وجود باری تعالیٰ پر نقل کیے ہیں۔ اسکے بعد صفحہ ۴۵ سے اُن اعتراضات کا جواب بنا شروع کیا جو جس کی ابتدا میں لکھتے ہیں۔

”ہم کو اس سے انکار نہیں کہ عالم اجزائے دیمقراطیسی سے بنا ہو۔ ہم کو یہ بھی تسلیم ہے کہ عالم قدیم ہے۔ جیسا کہ خود مسلمانوں کے ایک بڑے فرقہ معتزلہ اور حکما کی اسلام یعنی فارابی اور ابن سینا اور ابن رشد کی رائے ہے“

و اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مولوی صاحب قدیم عالم کے قائل ہیں اور معتزلہ اور ملاحدہ فلاسفہ (جن کو حکماء اسلام کا لقب یا ہے) کے متقدمین۔ کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اہل سنت و جماعت ایسے شخص کو صحیح العقیدہ سمجھیں گے؟

آگے چل کر مولوی صاحب بجا لائے ابن رشد قدیم عالم کا ثبوت قرآن سے دینا چاہتے ہیں۔ اور دو تین آیتوں کے ٹکڑے نقل کیے ہیں۔ لیکن غنیمت ہے کہ خود مولوی صاحب بھی ان آیات کو اپنے معانی پر قطعی الدلائل نہیں بتاتے بلکہ فرماتے ہیں کہ ان آیتوں سے یہی مبہم ہو رہا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ اگر بالقرائن تبادر کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو کبھی خلاف تبادر معنی بھی مراد ہوا کرتے ہیں بلکہ بعض اوقات واجب ہو جاتے ہیں۔ کمالی بھٹی۔

(۲) معجزات کے ممکنہ الوقوع ہونے اور ان کی دلیل نبوت بننے سے بڑے شد و مد سے انکار کرنے کے بعد صفحہ ۷۱ میں رقم فرماتے ہیں۔

”ان سب امور کو مان بھی لیا جائے تو یہ بحث باقی رہے گی کہ معجزہ صرف ان لوگوں پر حجت ہو سکتا ہے جو اس وقت موجود تھے۔ آئندہ نسلوں کو اس کا علم صرف روایت کے ذریعہ سے ہو سکتا ہے لیکن اس قسم کی روایتوں کو قطعی اور یقینی کیونکر ثابت کیا جاسکتا ہے۔ روایت میں سب سے بڑا درجہ تو اس کا ہے یعنی جو خیر

متواتر ہوتی ہو اسکو یقینی کہا جاتا ہے۔ لیکن کیا تمام متواترات یقینی ہیں۔ یہود متواتر بیان کرتے ہیں کہ توراہ میں کسی قسم کی تحریف نہیں ہوئی۔ یہود اور نصاریٰ دونوں متفق اللفظ ہیں اور متواتر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ مصلوب ہوئے۔ پارس زردشت کے معجزات کو متواتر بیان کرتے ہیں۔ غرض ہر فرقہ اپنے مذہب کے متعلق بہت سے واقعات متواتر بیان کرتا ہے لیکن کیا ان واقعات کو ہم یقینی سمجھتے ہیں۔ شاید یہ کہا جائے کہ روایت کی صحت کے لیے اسلام شرط ہو جسکے معنی ہوئے کہ صرف مسلمانوں کا متواتر مفید یقین ہو لیکن اس ایک طرف ڈگری کو مخالف کیونکر تسلیم کر سکتا ہو؟

ف اس عبارت سے علاوہ اسکے کہ مولوی صاحب کے عقائد کا فساد ظاہر ہوا یہ بھی واضح ہوا کہ فن حدیث کے نہایت موٹے موٹے مسائل کا علم بھی انکو نہیں ہے۔ یہاں تک کہ حدیث متواتر کی تعریف اور اس کے حکم اور شرائط سے بھی ناواقف ہیں۔ مولوی صاحب کو اگر متواتر کی تعریف وغیرہ معلوم ہوتی تو کبھی فرعون یا طلحہ یہود و نصاریٰ کو متواتر نہ کہتے اور ہرگز نفرت مانے کہ روایات متواتر مفید یقین نہیں ہوتیں۔ خصوصاً مولوی صاحب کی یہ فرمانا کہ روایت کی صحت کیلئے اسلام شرط ہے، انکی بے نظیر ناواقفیت کو ظاہر کر رہا ہے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی صاحب کے نزدیک صحت و تواتر ایک چیز ہے حالانکہ دونوں میں کچھ تعلق بھی نہیں۔

مزید انکشاف کی غرض سے متواتر کی تعریف وغیرہ بیان کرتا ہوں تاکہ اچھی طرح واضح ہو جائے کہ مولوی صاحب کو فن حدیث سے کیسی اجنبیت ہے۔ نخبۃ الفکر میں ہے۔

انجرامان کیوں نہ طرق بلا عدد و معدن اومع حصہ بل فوق الالسنین اویہما اولوا حد فالاول المتواتر و ہوا المفید للعلم الیقینی۔ ترجمہ۔ روایت کے لیے اگر بہت سندیں ہوں جو کسی عدد معدن کے اندر منحصر نہ ہوں یا زائد از دو میں یا دو میں یا ایک میں منحصر ہوں پس پہلی قسم متواتر ہو اور وہ علم یقینی کو مفید ہوتی ہے یعنی حدیث کی باعتبار سند کے چار قسمیں ہیں۔ متواتر۔ مشہور۔ غریز۔ غریب۔ متواتر اسکو کہتے ہیں جسکے راوی می شمار ہوں۔ باقی میں قسم کو احاد کہتے ہیں۔ متواتر کے مفید یقین ہونے کے لیے چار شرطیں ہیں اول۔ کہ راوی کثرت ہوں و دوم۔ کہ راویوں کی کثرت اس حد تک ہو کہ

کہ اُنکے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل محال سمجھے سو ہم یہ کہ ہر زمانہ میں ابتدا سے انتہا تک اسی قدر کثرت راویوں کی ہو چھا رہی ہے کہ انتہا اس روایت کی مشاہدہ یا سماع پر ہو۔ مثلاً یہ حسب کثرت اور ننگ یب دہلی کا ایک بادشاہ تھا۔ متواتر ہے۔ اور اس میں یہ چاروں شرطیں بھی پائی جاتی ہیں نیز اسکے راوی بکثرت ہیں اور انکی کثرت اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ اُنکے جھوٹ پر اتفاق کر لینے کو عقل محال سمجھتی ہے۔ اور یہی کثرت اسکی ہر زمانے میں تھی اور انتہا بھی اسکی مشاہدہ پر پہنچنے اخیر راوی اس خبر کے یہ بیان کرتے ہیں کہ اور ننگ یب کو ہم نے خود دیکھا تھا۔

جب یہ چاروں شرطیں کسی متواتر میں پائی جائیں گی تو وہ متواتر یقیناً مفید یقین ہوگی شرح نخبہ کی عبارت دیکھیے فاذا جمع ہذا الشروط الاربعہ وہی عدد کثیر حالات العادۃ لواء طوہم علی الکذب رووا ذلک عن مسلم من الابتداء الی الانہا وکان مستند انتہا مسلم حسن۔ اور بعض محدثین نے ان شرائط اربعہ کو متواتر کی تعریف میں داخل کیا ہے بلکہ اسکے ساتھ ایک شرط اور بھی بڑھادی ہے کہ وہ سماع کو فادہ علم کرے۔

اب مولوی صاحب یا اُنکے حامی تباہین کہ یہود و نصاری کے وہ مقولات باطلہ حسن کو مولوی صاحب متواتر فرماتے ہیں اور اُنکے مفید یقین نہ ہونے سے سرے سے متواتر کو اس صفت سے عاری بنانا چاہتے ہیں اصول حدیث کی بنیاد کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔ اول تو یہود و نصاری کے ان مقولات کا متواتر ہونا ہی محال کلام ہے اور اگر بغرض محال ہم تسلیم کر لیں تو ان متواترات کا مفید یقین نہ ہونا اس سبب ہے کہ ان میں وہ چاروں شرائط نہیں پائے جاتے اور شرائط سے قطع نظر کر کے چوتھی شرط کا نہ پایا جاتا تو قطعی ہے۔ تورات کے محرف نہ ہونے کی روایتیں یا حضرت عیسی کے مصلوب ہو جانے کی روایتیں ہرگز مشاہدہ یا سماع پرستی نہیں ہیں کوئی جم غفیر ان دو واقعات میں سے کسی واقعہ کو اپنا چشم دید ہونا یا کسی لازم الصدق سے مسبوع ہونا نہیں بیان کرتا۔

اب دوسری بات کو ملاحظہ کیجیے یعنی یہ کہ مولوی صاحب متواتر کو اور صحیح کو ایک خبر سمجھتے ہیں

حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ صحیح ایک قسم کی احادی کی جو قسم ہوتا ہے کہ اس بنا پر چاہیے کہ متواتر میں اور
 صحیح میں تبیین کی نسبت ہو۔ نکتہ الفکر میں صحیح کی تعریف دیکھ لیجیے۔ وغیرہ الاحاد بنقل عدل تام
 الضبط متصل السند غیر مغلط و لا شاذ ہوا صحیح لہذا ہے۔ مگر بعض محدثین نے دونوں میں عموم خصوص کی
 نسبت بیان کی ہے۔ فکل متواتر صحیح بغیر عکس کلی۔

(۳۳) نبوت اور خرق عادت کی اصلی حقیقت بیان کرتے ہوئے صفحہ ۷۷ میں لکھتے ہیں
 پہلا مسئلہ۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان جس قدر حقائق اشیا سے نا آشنا ہوتا ہے اسی نسبت
 سے علل اسباب کے سلسلہ پر اسکی نظر کم پڑتی ہے اور وہ ہر چیز کو براہ راست خدا کی طرف منسوب کرتا ہے
 پھر بفاصلہ چند سطور فرماتے ہیں۔

”غرض جس قدر حقیقت طلبی اور غور و سیڑ بڑھتی جاتی ہے علل اسباب کا سلسلہ وسیع ہوتا
 جاتا ہے یہاں تک کہ بالآخر اس بات کا یقین ہوتا جاتا ہے کہ عالم میں جو کچھ ہوتا ہے وہ علت و معلول سبب و مسبب
 شرط و مشروط مؤثر و مثر کے سلسلہ کے بغیر نہیں ہوتا۔“

ف ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کو براہ راست خدا کی طرف منسوب کرنا حقا
 قیاً اشیا سے نا آشنائی پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی جب تک انسان جاہل تھا ہے اسوقت تک وہ ہر بات کو براہ راست
 خدا کی طرف منسوب کر دیتا ہے اور جیسے جیسے علم کی روشنی اُسکے دماغ کو منور کرتی جاتی ہے وہ ہر چیز کو
 وہ ہر چیز کو غیر اللہ کی طرف نسبت کرنے لگتا ہے۔ معاذ اللہ معاذ اللہ اگر خدا کی طرف نسبت کرنا جاہل
 ہے اور غیر اللہ کی طرف نسبت کرنا علم ہے تو آپ کے اس علم سے وہ جاہل کرو و رن درجہ افضل ہے۔

کیا اہل اصفاء کہہ سکتے ہیں کہ یہ مضمون جو مولوی صاحب کی مذکورہ بالا عبارت میں ہے صحیح الحاد
 نہیں ہے؟ قرآن کریم میں، احادیث نبویہ میں، اکابر ائمہ اہل اسلام کے کلمات میں، اشیا کی نسبت براہ
 راست حق تعالیٰ کی طرف اس کثرت کے ساتھ ہے کہ محتاج بیان نہیں۔ کیا یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ یہ سب
 نسبتیں حقائق اشیا کی نا آشنائی کے باعث ہوئی ہیں (نعوذ باللہ تعالیٰ من شر الوساوس)

(۳۴) صفحہ ۸۰ میں فرماتے ہیں ”شکلاً یہ عقیدہ کہ کفر، زنا، معاصی اور برائیاں سب خدا کو

حکم اور ارادہ اور مشیت سے ہین فی نفسہ سچ ہے۔

ف معلوم ہوا کہ مولوی صاحب کے نزدیک حکم اور ارادہ اور مشیت میں کچھ فرق نہیں۔
ایسی بے نظیر ناواقفیت کے ساتھ سیرت نبوی کے لیے قلم اٹھانا کمان تک مناسب خیال کیا جاسکتا
ہے؟ مولوی صاحب! حکم اور چیز ہے ارادہ اور مشیت اور چیز ہے۔ شرح عقائد نسفی پڑھئے والا بھی ایسی
موٹی موٹی باتوں کو جانتا ہے۔ پھر نصوص قرآنیہ کو دیکھیے صاف صاف ارشاد ہو رہا ہے کہ اِنَّ السَّالِفِیْنَ
بِالْفِتْنَةِ۔ مولوی صاحب! آپ کو کمان سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کفرنا معاصی اور برائیوں کا حکم
دیتا ہے۔ کسی آیت قرآنی میں آپ نے یہ مضمون دیکھا یا کسی حدیث میں ملاحظہ فرمایا یا کسی عالم اسلام کے کلام
میں نظر سامی سے گزرا۔

(۵) صفحہ ۲۱۰ میں فرماتے ہیں: ”اکثر جگہ محض مجاز و استعارہ ہے۔ مثلاً جمادات کی تسبیح۔
آسمان و زمین سے خطاب اور انکا جواب۔ ازل میں بنی آدم کا اقرار۔ خدا کا عرش پر شکن ہونا وغیرہ وغیرہ“
ف ان چیزوں کا مجاز و استعارہ ہونا گو خلاف نصوص ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آسمان
زمین وغیرہ کی تسبیح کو و لکن لا تفقهون تسبیح کے ساتھ موکہ کرنے سے ظاہر ہے لیکن اگر مولوی صاحب نے
کوئی کلیہ قاعدہ مقرر کر دیا ہوتا جس کے ذریعے سے حقیقت و مجاز کی حد بندی ہو جاتی تو ہم اسکو چند ان
معیوب نہ سمجھتے مگر افسوس تو یہ ہے کہ مولوی صاحب نے ایسا کوئی کلیہ قاعدہ نہ بتایا۔ اسکی وجہ ہوا
اسکے کیا ہو سکتی ہے کہ مولوی صاحب کو نیچر یون کیلئے ایک وسیع شاہراہ کا کھول دینا نہ نظر تھا کہ جو بات قرآن
و حدیث کی جس نیچری کو غیر معقول معلوم ہو یا جو حکم و شواہد نظر آئے اسکو مجاز کہہ کر اڑا دے۔

(۶) اسلام کے مانع ترقی نہونے کی بحث کرتے ہوئے صفحہ ۲۳۴ و صفحہ ۲۳۵ میں لکھتے ہیں۔
”کسی قوم کی ترقی کا ایک بڑا اصول یہ ہے کہ اس کے ہر فرد کو من حیث القوم سلف از یعنی اپنی آپ عزت کا
خیال دلایا جائے۔ اسلام نے ابتداء ہی سے اس نکتہ کو ملحوظ رکھا۔ چنانچہ مسلمانوں کو مخاطب کتب کے کہا
کنتم خیر امت۔ اللہ العزیز و لہ رسول و للمؤمنین۔ قرن اول میں یعنی جب تک اسلام اسلام رہا یہ خیال تمام
مسلمانوں میں اس قدر جاگزیں تھا کہ قوم کا ہر فرد من حیث القوم اپنے آپ کو افضل ترین عالم سمجھتا تھا۔

یہی سلف آزر کا خیال تھا جو مسلمانوں کے ہر قسم کی حوصلہ مندیوں اور الواعزیوں، ملینہ خیالیوں کا باعث تھا۔ تاریخوں میں تمنے پڑھا ہوگا کہ ایک معمولی درجہ کا مسلمان بھی قیصر و کسری کے دربار میں کس لیری و آزادی سے سوال جواب کرتا تھا۔

وقت مولوی صاحب کو یورپ کی اوضاع اور اطوار سے ایسی گہری محبت تھی۔ اور اس محبت کا نشہ اوپر ایسا غالب ہو کہ انکی بُری سے بُری بات میں بھی مولوی صاحب کو مزارون خوبان نظر آتی ہیں اور چاہتے ہیں کہ کسی طرح ان قبائح کو اسلام کی تعلیم قرار دیں۔ چنانچہ کبر و نخوت اور اپنے دوسرے کی نوع کو ذلیل سمجھنے کی خصلت جو اہل یورپ میں ہے مولوی صاحب کو ایسی مرغوب ہوئی کہ اسکو قرآن کی تعلیم قرار دیتے ہیں اور تاریخی واقعات سے ثابت کرنا چاہتے ہیں معاذ اللہ من و ملک۔

قرون اولیٰ میں کوئی مسلمان اپنے کو ہرگز کسی حیثیت سے افضل ترین عالم نہ سمجھتا تھا۔ بلکہ خوفِ رائے اور ایسا غالب تھا کہ انکی نظر اپنے محاسن پر پڑتی ہی نہ تھی اپنے کو مجموعہ معائب جانتے تھے۔ قیصر و کسری کے انکا بمیاکانہ گفتگو کرنا محض اس سبب سے تھا کہ غیر اللہ کے خوف سے انکا دل خالی ہو چکا تھا۔ دے کے سوا کسی میں نفع و ضرر پہنچانے کی قدرت کا خیال انکے دلوں میں نہ تھا۔ وہ جانتے تھے قیصر و کسری اگر اپنی تمام قوت ختم کر کے ہکوڑہ رہو نچا نا چاہیں تو ہرگز بغیر تقدیر الہی وہ ہمارا بھی بکامین کر سکتے۔ اسی خیال نے انکو دہرو میاں بنا یا تھا۔ نہ اس خیال نے کہ ہم تمام دنیا افضل ہیں۔

قرون اولیٰ کے مسلمان اپنے کو تمام عالم سے افضل سمجھتے تھے یا اپنے کو سب سے اراذل جانتے۔ اسکا حال تو آپ کو اُس وقت معلوم ہوتا جیسا کہ علم حدیث کی کتاب میں پڑھی ہوئی۔

دورِ نجائیے شکوۃ کا باب البکاء والخوف نکال کر دیکھ لیجیے۔ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ یا لیتنی شجرۃ تصد۔ اسی کاش میں بجائے انسان کے ایک درخت ہوتا جو کاٹ ڈالا جاتا۔ ایک صحابی میں کاش میں بجائے انسان کے بکری ہوتا جسکو لوگ ذبح کر کے کھا لیتے۔ حضرت فاروق اعظم ہیں کہ جس قدر اعمال ہم نے حضرت کے بعد کیے ہیں انکا نہ ہمیں ثواب ملے نہ عذاب ہو۔ ہم اسکو

افزین بر ملائک شرف داشتند
کہ خود را بہ از سگ نہ پیدا شستند

یہین سے معلوم ہو گیا کہ آیات قرآنی جو آپ نے نقل کیں انکا ہرگز یہ منشا نہیں ہے کہ مسلمانوں میں
مکبر و نخوت پیدا ہو جائے کیونکہ ان آیات میں خیریت و عزت کو جن اوصاف کے ساتھ مشروط فرمایا ہے
اُن اوصاف کا اپنے میں ہونا قبل از موت کسی کو بالیقین نہیں معلوم ہو سکتا۔ فان العبرة بالحوالیم۔

قطع نظر اس سے قرآن نے یہ فرمایا ہے کہ تم بہترین ہو۔ یہ تو بتین فرمایا کہ تم اپنے کو بہترین سمجھو۔
اپنے کو افضل سمجھنا امراض روحانیہ میں سے ہے جب کوئی شخص امراض روحانیہ سے پاک ہو جاتا ہے
اُسکے سامنے اُسکی کتنی ہی تعریف کی جائے اُسکے کتنے ہی اوصاف و افعیہ کے پیش نظر کر دیے جائیں
مگر اُسکو اُنکی طرف التفات ہی نہیں ہوتا اور وہ اپنے کو ہمیشہ گنجینہ معائب ہی خیال کرتا ہے صحابہ کرام
کے حالات بچشم بصیرت دیکھو تو تمہاری سمجھ میں یہ نکتہ آجائے۔ قرآن کریم کی ایب و دوسری آیت
میں یہ نکتہ بہت صاف کر دیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔ الدین یوتون ما اتوا و قلوبہم وجعہ یعنی وہ لو
جو نیک اعمال کرتے ہیں مگر اُنکے دل خوف سے بھرے ہوئے ہیں کہ وہ اعمال قبول ہوں انہوں
(۷) دین و دنیا کا باہمی تعلق بیان کرتے ہوئے صفحہ ۲۴۲ میں لکھتے ہیں "سب سے بڑھ کر"

کہ امت مجہدیہ کو اعمال صالحہ کے معاوضہ میں جس چیز کے عطا کرنے کا وعدہ ہوا وہ خلافت اور
تختی۔ وعد اللہ الذین آمنوا و عملوا الصالحات لیستخلفنہ فی الارض (ترجمہ) خدا نے اُنلوگوں
جو ایمان لائے اور جنہوں نے اچھے کام کیے یہ وعدہ کیا کہ اُن کو خلافت دے گا۔

ف اس عبارت سے دو باتیں مفہوم ہوئیں اول دنیا اور دنیا کی سلطنت کی عظمت
دوسرے یہ کہ اعمال صالحہ کا معاوضہ خلافت و سلطنت ہے۔

تمام مسلمان جانتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں شریعت اسلامیہ کے کس درجہ مناقض ہیں
دنیا کی مذمت کس درجہ وار ہوئی ہے کوئی تحقیقی بات نہیں ہے۔ اعمال صالحہ کا معاوضہ جنت اور

رضای حق تعالیٰ ہر نہ دنیا کی سلطنت - دنیا دارالجزا، زمین دار العمل ہے - وراجزا آخرت ہے -
 قرآن مجید میں نہ معلوم کتنی آیتیں ہیں جن میں جنت و رضای حق تعالیٰ ہی کو جزائے اعمال صالحہ فرمایا
 گیا ہے - مگر غالباً وہ سب آیتیں مولوی صاحب کے نزدیک مجاز و استعارہ ہو گئی - کاش مولوی صاحب
 نے یہ لکھا ہوتا کہ اعمال صالحہ کے معاوضہ میں جن چیزوں کے عطا کرنے وعدہ ہوا ہے ان میں سے
 ایک خلافت و سلطنت بھی ہے، مگر غضب تو یہ ہے کہ مولوی صاحب معاوضہ کو خلافت و سلطنت میں
 منحصر تبار ہے جن جس سو جنت کے ایک افسانہ بے اصل ہونے کی طرف لطیف اشارہ لکھتا ہے -
 اب ایک اور لطیفہ سنئے - مولوی صاحب کی تقریر کا مقصد یہ ہے کہ ہر زمانے اور ہر مقام
 میں مومنین صالحین کو خلافت و سلطنت ملنی چاہیے - لیکن مشاہدہ اسکے خلاف ہے - نتیجہ یہ ہوا
 کہ وعدہ الہی کی تکذیب ہو گئی -

مولوی صاحب نے لفظ منکم کا ترجمہ ہی غائب کر دیا - اور آیت کے وعدہ کو وقت نزول
 کے مومنین صالحین سے مختص نہ رکھا - اسی سے یہ سب خرابیاں لازم آئیں - اب سو اس کے
 کیا کہا جائے کہ یا تو مولوی صاحب اس آیت کے معنی سے بخیر ہیں - یا دیدہ و دانستہ ایسی تقریر
 فرما رہے ہیں -
 (باقی آئندہ)

اطلاع

۷۔ شوال کا پرچہ حسب دستور قدیم بوجہ تعطیل عید
 کے شائع نہ ہوگا -

راقم - مدیر الخب

اور جو روایت کہ اس مطلب پر دلالت کرتی ہے وہ ہے کہ حکو اسحاق بن عمار نے
ابو عبد اللہ علیہ السلام سے اس مرد کے بارے میں روایت کیا ہے جو اپنے
برتن میں امری ہوئی (چوبیا (پڑی) دیکھے۔ حالانکہ وہ اس سے پہلے اس
برتن سے کئی بار وضو کر چکا تھا یا اپنے کپڑوں کو دھو چکا تھا یا اس سے
غسل کر چکا تھا۔ اور اس چوبیا کا پیٹ پھٹ چکا ہے۔ امام نے فرمایا کہ اگر
اس نے اس برتن میں چوبیا دیکھ لی تھی قبل اس کے کہ غسل کرے یا وضو
کرے یا اپنے کپڑے دھوئے اور دیکھنے کے بعد اس نے یہ افعال کیے تو اس پر
لازم ہے کہ اپنے کپڑوں کو دھوئے اور تمام ان چیزوں کو جن کو یہ پانی لگ گیا
ہو دھوئے اور وضو کا اور نماز کا اعادہ کرے۔ اور اگر اس نے ان افعال سے
فارغ ہو کر چوبیا کو دیکھا ہو تو اب اس پانی کو ہاتھ نہ لگائے۔ اور اس پر
نماز وغیرہ کا اعادہ واجب نہیں۔ کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ کب گری ممکن ہے
کہ اسی وقت جبکہ اس نے دیکھا اُس میں گری ہو۔

لیکن وہ روایت جو احمد بن محمد نے محمد بن اسماعیل سے اُنھوں نے رضا
علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ اُنھوں نے فرمایا کُنُون کے پانی میں بڑی
وسعت ہے اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی یہاں تک کہ اُسکی بُو بدل جائے
یا اُسکا مزہ بدل جائے اس صورت میں البتہ اُس کا پانی نکال ڈالنا
چاہیے یہاں تک کہ اُسکی بُو درست ہو جائے اور مزہ اُسکا اچھا ہو جائے

نہ جواب میں امام کو یہ صورت اختیار کرن بالکل درست معلوم ہوتا ہے بہر شخص یہ مناسب ہے کہ
نجاست دیکھنے کے بعد اس کا استعمال نہ جائے نہ شایبہ بالکل علیہ الطبع او کم فہم اس

والذی یبدل علی ذلک و
اسحاق بن عمار عن ابی عبد
علیہ السلام فی الرجل الذی
یجد فی اناء فارة وقد نجا
من فی اناء مراراً و غسل
سنة شیا و یغتسل منه و قد کانت
الفارة منقوشة فقال ان
کان رنھا و لا مل فی الاناء
قبل ان یغسل او یوضا او
یغسل شیا یثم فعل ذلک بعد
مارنھا فی الاناء فغلیان
یغسل شیا و یغسل من اناء
ذلک الماء و یعید الوضوء
و الصلوة و ان کان اناء راناً
بعد ما فرغ من ذلک فعلہ
فلا یس من الماء شیا و یس
علیہ شئی لا یتلا علیہ شئی سقط
فیہ ثم قال لعلہ یكون انما
فیہ ذلک لسانہ اتی راناً
واما ما رواہ احمد بن محمد عن

ابن اسماعیل عن الرضا علیہ السلام قال ما و البی و اس لا یجیب شئی الا ان یتغیر ریحاً و طعمه یتغیر حتی یریب الریح و یضیب طعمه

لان لما دنا بعضی فی الخیرات ان لا یفسد فسادا ولا یجوز الا متعلق بشئ من الابد نزع جمیع الاما یتغیرہ فاما لم یتغیر فانه
 نزع منه مقدار یتغیر بلقاء
 علی امیناہ فی کتاب تہذیب
 الاحکام فاما ما رواہ احمد
 محمد بن محبوب عن الحسن
 بن صالح الثوری عن ابی
 عبد اللہ علیہ السلام قال ان
 کان الماء فی الرکی کرالم
 بنحو شئ قلت وکم الکفای
 ثلثہ شبار ونصف طولہا
 زائدہ شبار ونصف عمقہا
 فی مائۃ اشبار ونصف ضہا
 فی مائۃ اشبار وجمین احدہما
 ان یکن الماء بالرکی المصنوع
 الذی لا یكون له مادیہا یتغیر
 روان الماء بالرقی لما دنا
 فان ذلک الذی یراعی
 الاعتبار بالرقی علی ما بیناہ و
 الثاني ان یكون ذلک قد ورد
 مورد تفتیہ لان من الفقہاء
 من یسوی بین الماء والنذر ان فی قلما وکثر تما فیوزان کیون انجورد ومانقا لہم والذی بین ذلک ان الحسن بن صالح راو

اس تفتیہ کا احتمال المکہ کی حدیث میں اس قدر کثرت کے ساتھ جاری کیا جاتا ہے کہ
 مشکل سے کسی حدیث کی بابت خالی از تفتیہ ہونے کا گمان ہو سکتا ہے پر لطف یہ ہے
 کہ ان حروف سے بھی تفتیہ کی نہیں ہوتی جو سلف اختلافی جو اس میں تفتیہ کی کیا حاجت ۱۲

ہذا الحدیث زیدی تبری متروک الحدیث فیما يخص باب لاصبی یقع فی البئر اخصی بن حسین بن عبید اللہ عن احمد
جو اس حدیث کا راوی ہے زیدی تبری ہے وہ حدیث نہیں لی جاتی جس کی روایت
صرف اسی نے کی ہو۔

باب۔ بچہ کا پیشاب جو کنوئین میں گر جائے (تو کیا کیا جائے)

مجھے حسین بن عبید اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں
نے محمد بن یحییٰ سے انھوں نے محمد بن عبد الحمید سے انھوں نے سیف بن عمیر
سے انھوں نے منصور بن حازم سے روایت کر کے خبر دی وہ کہتے تھے کہ
مجھ سے میرے چند اصحاب نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کر کے بیان
کیا کہ وہ فرماتے تھے کہ کنوئین سے سات ڈول نکال ڈالے جائیں اگر اس میں
بچہ نے پیشاب کر دیا ہو یا اس میں چوبیا گر گئی ہو۔

لیکن وہ حدیث جو محمد بن احمد بن یحییٰ نے احمد بن محمد سے انھوں نے علی بن
حکم سے انھوں نے علی بن حمزہ سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
روایت کی ہے کہتے تھے میں نے امام مہدوح سے پوچھا کہ جو بچہ دودھ چھوڑ چکا
ہو اس کا پیشاب کنوئین میں گر جائے تو کیا کیا جائے؟ امام نے فرمایا ایک ڈول
پانی نکال ڈالاجائے۔ میں نے کہا اگر مرد کا پیشاب گر جائے تو امام نے فرمایا
کہ چالیس ڈول نکال ڈالے جائیں۔ پس یہ حدیث خبر اول کے منافی
نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ ہم ایسے بچہ کا پیشاب مراد لیں جس نے ابھی کھانا نہیں
باب۔ جس کنوئین میں اونٹ یا گدھا اور ایسی ہی کوئی چیز گر جائے یا شتر
پڑ جائے (تو اس کا کیا حکم ہے)

مجھے حسین بن عبد اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے محمد بن علی

بن محمد بن ابیہ عن
ابن احمد بن یحییٰ بن محمد بن
عن سیف بن عمیر عن منصور
بن حازم قال حدثني عبد الرحمن
ابن ابي بشار عن ابي عبد الله عليه السلام
قال نيزح منه سبعة دلاء
اذ ابال فيها اوصى اذ وقت
فيما فارقا فاما رواه
محمد بن احمد بن يحيى عن احمد
بن محمد عن علي بن ابي حمزة
بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
عليه السلام قال سالت عن
بول الصبي يقع في البئر
فقال لو اصابك ول
الرجل قال نيزح منه سبعة
دلاء فانا في الغمر لا لول
لانه يجوز ان يخل على لول
صبي لم ياكل طعام ياب

البئر يقع فيها البعير او الحمار

وما اشبهها او يصيب فيها الغمر اخبرني الحسين بن عبد الله عن احمد بن محمد عن ابیہ عن محمد بن علی بن محبوب عن احمد

عن ابی عن عبد اللہ بن المغیرۃ عن عمر بن یزید قال حدثنی عمرو بن سعید بن ہلال قال سألت ابا جعفر علیہ السلام عن ما یقال فی البسما میں الفارة قال
الی سناوہ فقال کل ذاک
بقول بن دلاء قال حتی
بلغت اعماء و انجل قال کر
من رقا ماروا و اہم محمد بن
یعقوب عن احمد بن ادیس
عن محمد بن عبد الجبار عن
صفوان عن ابن مسکان
عن الجلی عن ابی عبد اللہ
علیہ السلام قال اذا سقط
فی البسما میں صغیر فاتینما
فانزع سناوہ و ان
وقع فیہا جنب فانزع سناوہ
سبع دلاء و ان مات فیہا
بجیرا و صبت فیہا خرزج
الماء کلہ و ما رواہ الحسن
بن سعید عن النضر عن عبد
بن سنان عن ابی عبد اللہ
علیہ السلام قال ان سقط

بن محبوب سے انھوں نے احمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے عبد اللہ
بن مغیرہ سے انھوں نے عمر بن یزید سے انھوں نے عمرو بن سعید بن ہلال
سے بیان کیا وہ کہتے تھے میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے پوچھا کہ جو چیز کنوین
میں گر جائے چومیا سے لیکر بکری تک تو امام نے ان سب کے متعلق فرمایا
کہ سات ڈول نکالنا چاہیے یہاں تک کہ میں نے گدھے کا اور اونٹ کا
ڈکر کیا تو امام نے فرمایا کہ ایک گریانی نکالنا چاہیے۔
لیکن وہ روایت جو محمد بن یعقوب نے احمد بن ادیس سے انھوں نے محمد
بن عبد الجبار سے انھوں نے صفوان سے انھوں نے ابن مسکان سے انھوں نے
جلبی سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے
جب کنوین میں کوئی چھوٹی چیز گر جائے اور اُس میں مر جائے تو چند ڈول اُس سے
نکال دو اور اگر اُس میں کوئی جنب گر جائے تو اُس سے سات ڈول نکال دو
اور اگر اُس میں کوئی اونٹ گر جائے یا اُس میں شراب ڈال دی جائے تو کل پانی
نکال ڈالو۔
اور وہ حدیث جو حسین بن سعید نے نضر سے انھوں نے عبد اللہ بن سنان سے
انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے کہ اگر کنوین
میں کوئی چھوٹا جانور گر جائے یا اُس میں کوئی جنب اترے تو اُس سے سات ڈول
نکال لے جائیں اور اگر اُس میں کوئی بلی مر جائے یا اُس میں شراب ڈال دی جائے
تو کل پانی نکال ڈال جائے

فی البسما میں صغیرۃ او نزل فیہا جنب ترزج سناوہ فان مات فیہا ثور او صبت فیہا خرزج المار کلہ فالتفمن

مضمون نگاری کے قواعد

مضمون نگاری میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ مضمون نگار کے لیے حسبِ قواعد کی پابندی کی پابندی نہ ہونیکے جن صاحبِ مضمون درجِ نمودہ براہِ کرم معائنہ فرمائیں اور عدمِ اندراج میں بی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد یہ ہیں

مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون انکار اس بحث میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو۔
مضامین فرقی مخالفہ کے رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور
زام میں مخالفت کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے۔ تہذیب و متانت کا پورا لحاظ ہو گا لیون
جواب بھی دعا و شاک کے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالفت کے جواب کا جواب کا
سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔

عبارت میں گنجشک اور طویل بالکل نہ وصاف لیں دوہو۔ عربی فارسی کی عبارتیں اگر منتقل ہوں تو ان کا ترجمہ بھی چاہیے ہو
خط صاف ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔

مضمون انجم کے موجودہ پیمانہ پر اٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کبھی اشد ضروری مضمون کو سولہ صفحہ تک دیے جائیں گے
مضمون نگار صاحبِ جان دفتر ہائے کسی صلہ اور معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجر ہمہ الا علی اللہ
بن صاحب کا مضمون پسند آجائیگا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرے گی تو اس کے نام انجم ہدیہ
اری کر دیا جائیگا اور انعامی کتاب میں جو خریداران انجم کے لیے تجویز ہوا کریگی ان کو بھی ملتی رہیگی۔
مضمون حسن و خوبی کی اس حد تک پہنچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس کا خبر نہانا مفید سمجھا جائے اس کے لئے
ہر فروخت کی قیمت کا خمس بذریعہ منی آڈر (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیج دیا جائیگا۔

اگر کسی صاحب کی نظر سے مخالف کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گزرتا ہے اور وہ قابلیت یا فرصت نہ رکھتا ہو
اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہائے میں بھیج دین۔

ہر مضمون زائد از زائد ایک ماہ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا اور اگر کوئی
مائن قوی پیش آجائیگا تو مضمون نگار کو اطلاع دی جائیگی۔

اطلاع عام

حسب دستور قدیم اس مرتبہ بھی تقریباً مبارک
دفتر انجمن کی موجودہ کتب میں رعایت کی جاتی ہے۔
یہ رعایت یکم رمضان سے شروع ہو کر ہاشوال تک رہے گی۔
اب کی مرتبہ بہ نسبت سالہائے گذشتہ کے رعایت زیادہ
کی گئی ہے فرست رعایتی قیمت کی منسلک ہذا ہے۔
اس موقع کو شائقین علوم و دینیہ غنیمت سمجھیں کیونکہ
ایسی عظیم الشان رعایت پھر ممکن نہیں و طاعتنا لا البلاء
الملة
میجر دفتر انجمن لکھنؤ پائٹانالہ